

المكتبة الصوفية

جدال الحقائق

تأليف

محمد بن أبي بكر بن عبد القادر

شمس الدين الرازي

(ت: ٦٦٠ هـ)

تحقيق وتقديم

سعيد عبد الفتاح

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

حَدَّثَنَا الْحَقَّانِقُ

المكتبة الصوفية

حلاوى الحقائق

تأليف

محمد بن أبى بكر بن عبد القادر
شمس الدين الرازى
(ت: ٦٦٠ هـ)

تحقيق وتقديم

سعيد عبد الفتاح

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
جميع الحقوق محفوظة للناسر

٢٠٠١ / ١٤٧٨٣	رقم الإبداع
977 - 341 - 055 - 2	I. S. B. N الترقيم الدولي



الناسر
مكتبة الشقافة الدينية
٥٢١ شارع بورسعيد - الظاهر - القاهرة
ت. ٥٩٢٢٦٢٠ فاكس: ٥٩٣٦٢٧٧

لَقَدْ سَلَّمَ

إِلَى شَيْخِي، وَقُدُوتِي، وَحَبِيبِ قَلْبِي

سَلِيلِ بَيْتِ النَّبُوَّةِ، فَضِيلَةِ الْإِمَامِ

صَلَاحِ الدِّينِ التَّجَانِي الْحُسَيْنِي

ابْنِكَ

سَعِيدُ عَبْدِ الْفَتَّاحِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المحقق

مازلنا - بالرغم من أننا في عصر التفكير العلمي - في حاجة ماسة لأن ترقى أذواقنا، وترهف مشاعرنا، وتطمئن قلوبنا، وتمتلئ نوراً و يقيناً وهداية، تجتلى معها البصيرة فتري ما لا يراه معدمو الأبصار.

ذلك أن ظروف العصر الذي نعيشه أكدت - بما لا يدع مجالاً للشك - أنها نالت من الذوق والمشاعر، وعطلت حركة الأرواح فزادت الحُجُب، وصنعت غلالات ضبابية على شفافية القلوب وطمأنيتها، وبات الإنسان يستشعر الفقد، وسط هذا التقدم العلمي الهائل. ومما يؤكد ذلك: أن إنسان هذا العصر امتلك من الأدوات، والأجهزة العلمية التي تعينه وتُريحه أعظم مما كان يدور بخلد أصحاب العصور السالفة بكثير جداً، ومع هذا بات أكثر منهم شعوراً بالفقد، وعدم الطمأنينة، وارتفعت الأصوات تشكو، وتلعن الزمن، وهم صانعوه! دون أن تهدأ هذه الأصوات.

وأظن أن إنسان هذا العصر لا يهدأ، ولن يهدأ إلا في آفاق من الروحانية تُجلِّله وتؤنسه، وتهز وجدانه وتشيع عبق الطمأنينة في أرجائه، لأنها ملأت المنبع، وهو قلبه. حيثُ لا تتيقظ نفسه، وتسمو روحه وتعرِّج معراجها الطبيعي كلما هفت لتنال المدد والإلهام، فيضحي الإنسان في حالة من التيقظ الوجداني الذي يدفعه إلى جهاد نفسه، وحركة عقله ووعيه؛ فتشدو نفسه بالحياة الحق وتعلق بقيمها وروعها.

ونحن من خلال سلسلة **(المكتبة الصوفية)** نقدم هذا الكتاب مساهمة في أن يتعرف القارئ الكريم على الطريق الحقيقي لبلوغ هدفه الروحي، بعد أن يذل جهدهم للتعلق بهذا المدد الروحي الذي يبثه الكتاب خلال أبوابه الستين، والذي يُعد كل باب منه حديقة لإحدى الحقائق، فيكون في مجمله حقائق للحقائق التي هي معارف ربانية تكشف للنفس رينها وبهرجها وتضع قدماً ثابتة على طريق النور الروحاني.

وهذا الكتاب من الكتب التي تمتلك ناصية التأليف والتصنيف بتبويبه، وصياغته، وحسن أداء عبارته، ففي كل باب من الأبواب رأى المؤلف أن يجعله مقتصرًا على فكرة

واحدة وموضع واحد، هى كلها فى مجملها تؤدى إلى تكامل رؤية، فهو كحبات العقد، تتألف هذه الحبات لتصنع عقداً جميلاً رائعاً، لجماع أبواب التصوف، كمدرسة شاملة، ومنهج متميز لجماع أبواب الخير.

وقد قمت بعملى فى هذا الكتاب كما ينبغى لمثل هذا العمل الهام، فقامت بضبط النص ضبطاً صحيحاً - فيما أرجو - على نسختين مخطوطتين ونسقت أبوابه تنسيقاً يتناسب وموضوع الكتاب، ثم خرجت آياته، وأحاديثه، وأعلامه، وضبطت شعره بالشكل، وقدمت للكتاب والمؤلف مبيئاً أهم ما يميز الكتاب ومؤلفه، ثم أوضحت منهج التأليف ومنهج التحقيق.

ثم قدمت مجموعة كاملة من الفهارس نهاية الكتاب تشتمل على الآتى:

- ١- فهرس للآيات القرآنية.
 - ٢- فهرس للأحاديث.
 - ٣- فهرس للشعر.
 - ٤- فهرس للأعلام.
 - ٥- فهرس للمراجع.
 - ٦- فهرس للمحتوى الذى يدور حوله الكتاب.
- وأخيراً فإننى أدعو الله العلىّ القدير أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، ينفعنى به يوم تزل الأقدام.

المحقق

سعيد عبد الفتاح

غرة ربيع الأول ١٤٢١ هـ

٢٤ من مايو ٢٠٠١ م

مؤلف الكتاب

هو: محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى الحنفى (زين الدين) أو (شمس الدين) أو (تاج الدين) أبو عبد الله، لغوى، فقيه، صوفى، مفسر، أديب، أصله من الرى، زار مصر والشام، وأقام بقونية.

توفى، رحمه الله، سنة ٦٦٠هـ، وقيل: توفى بعد سنة ٦٦٦هـ.

ترك عدداً من المؤلفات:

١- أنموذج جليل فى بيان أسئلة وأجوبة من غرائب آى التنزيل، ويسمى أيضاً باسم: أسئلة القرآن وأجوبته.

وقد طبع هذا الكتاب طبعتين:

الأولى: سنة ١٣٠٦هـ فى جزئين طبعة القاهرة - المطبعة الميمنية.

الثانية: سنة ١٩٦١م فى مجلد واحد - القاهرة - مطبعة مصطفى البابى الحلبي. طبعة بعنوان (مسائل الرازى وأجوبتها من غرائب آى التنزيل).

٢- تحفة الملوك:

وطبع بعناية شمس الدين حسين أبو على، طبعة العجم - فاران - طبع حجر، سنة ١٨٩٥م ثم ١٩٠٢م.

٣- روضة الفصاحة:

وقد طبع بتحقيق أحمد النادى شعلة - القاهرة - دار الطباعة المحمدية ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

٤- كتاب الأمثال والحكم:

وقد طبع أيضاً بتحقيق عبد الرزاق حسين - دار البشير للنشر والتوزيع ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٥- لوامع الأسرار فى شرح مطالع الأنوار:

وقد طبع باستانبول - مطبعة الحاج محرم أفندى النبوى ١٣٠٣هـ - ١٨٨٥م.

٦- مختار الصّحاح:

وقد طبع طبعات عديدة، وهو معجم لغوى مشهور جداً، أول طبعاته سنة ١٨٨٢م مطبعة وادى النيل، وآخر طبعاته سنة ٢٠٠٠م دار الحديث - القاهرة، وبينهما عدة طبعات أخرى.

٧ - مقامات الحنفى:

طبع باستانبول مطبعة أحمد كامل سنة ١٣٣١هـ - ١٩١٣م.

مع كتاب (مقامات ابن نايقا - عبد الله بن محمد بن نايقا بن داود).

٨ - دقائق الحقائق: لم نقف على إشارته.

٩ - حقائق الحقائق، وأظنهما كتابا واحداً، ولم يطبع، وهو الكتاب الذى بين يديك عزيزى القارئ.

١٠ - كنوز البراعة فى شرح المقامات للحريرى لا يزال مخطوطاً.

١١ - هداية الاعتقاد فى شرح بدء الأملى لا يزال مخطوطاً.

مصادر ترجمة المؤلف:

وقد تحدثت عدد من المصادر عن المؤلف ومؤلفاته، نورد منها هنا ما يلى:

١- كحالة: معجم المؤلفين ٩ / ١١٢.

٢- البغدادى: هدية العارفين ٢ / ١٢٧.

٣- البغدادى: إيضاح المكنون ١ / ٤٧٥

٢ / ٣٨٩

٤- الزركلى: الأعلام ٦ / ٢٧٩.

٥- فهرست الخديوية ١٨٥، ١٨٦، ٤ / ٢٧٥.

٦- د/ محمد عيسى صالحية: المعجم الشامل للتراث المطبوع ٣ / ٧.

النسخ الخطية للكتاب

اعتمدت في تحقيقى لهذا الكتاب على نسختين مخطوطتين:
 أولاً: نسخة مخطوطة محفوظة بمكتبة دار الكتب القومية المصرية تحت رقم (٢١٠) تصوف) ميكروفيلم رقم (٣٣٥٤٢).
 وهى نسخة كتبت بخط نسخ عادى، ومعها رسالة أخرى بعنوان (تحفة السفرة إلى حضرة البررة).
 احتل الكتاب الأول (حدائق الحقائق) الجزء الأكبر من المجموع من (١ - ٨٨) وتحفة السفرة من (٨٩ - ١٠٣).
 وهذه النسخة مسطرتها ١٧ سطرًا من ١٠ - ١٢ كلمة.
 يتميز الصفحة الأولى للكتاب خاتم دائرى به (وقف يوسف اكاه ابن سليمان شاه سنة ١٢١٠).
 تتغير المسطرة أحيانًا لتصير ١٩ سطرًا ونفس القلم، ونهاية النسخة لم يسجل عليها اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ، انظر الصفحات المرفقة.
 ورمزت لها بالرمز (د).
 ثانيًا: النسخة الثانية ورمزت لها بالرمز (ج).
 نسخته مكتبة جامعة القاهرة تحت رقم (٢٠٤٢٩) فى ٧٦ ورقة ضمن مجموع أيضًا.
 على الورقة الأولى (أ) ديباجة الكتاب، و (ب) فهرس بأبواب الكتاب، والخط فيهما مختلف بأقلام مختلفة، وكلاهما يختلف عن خط نسخ الكتاب، وقد سجلت ديباجة أخرى بهامش الصفحة (أ) من مقدمة الكتاب بخط آخر أيضًا مختلف، مما يدل على تنقل الكتاب فى عدة تملكات.
 والكتاب نُسخ بخط فارسى مسطرتة ١٧ سطرًا، من ١٢ - ١٤ كلمة فى السطر الواحد، تتضح فيه عناوين الأبواب بعض الشيء بخط أكبر قليلًا من خط النسخ العادى.
 * أحيانًا توجد هوامش مقابلة للنسخة، وهوامش أخرى استدراك من المؤلف بنفس الخط، وهوامش تفسيرية أحيانًا.
 لم يسجل على نهاية الكتاب اسم الناسخ ولا اسم المؤلف ولا تاريخ النسخ، وقد أوردنا بهامش نهاية الكتاب نهايات النسخ.
 وأرفقنا صورًا فوتوغرافية لمخطوطات الكتاب، انظرها.

منهج تحقيق الكتاب

بعد أن قمنا بنسخ الكتاب، وضبطه نصاً ولغةً ومقابلةً ضبطنا أشعار الكتاب، وأوردنا بعض ما يشكل من ذلك في الهامش، والنسختان اللتان اعتمدنا عليهما هما: نسخة دار الكتب، كما أوردت سلفاً، ونسخة مكتبة جامعة القاهرة.

ولكل نسخة منهما بعض الإشارات الخاصة، ضبطت عليهما نص الكتاب بحيث أكملت النقص هنا من هناك، والعكس، وإذا وجدت أمراً لم أرتح إليه أوردت إشارته في الهامش، وقد أشرت إلى كل ذلك بالهامش.

ثم قمت بتخريج الآيات، والأحاديث، والضبط للشعر، وخرّجت الأعلام من مظاهرها، إلا قليلاً، بل ونادر، لم أقف عليه، وأوردت نهاية الكتاب مجموعة من الفهارس على النحو التالي:

- ١- فهرس للآيات القرآنية.
 - ٢- فهرس للأحاديث.
 - ٣- فهرس للأشعار.
 - ٤- فهرس للأعلام.
 - ٥- فهرس للمراجع التي اعتمد عليها في التحقيق.
 - ٦- فهرس لمحتوى الكتاب.
- وبعد هذا الجهد، الذي أرجو أن يتقبله الله خالصاً لوجهه، أرجو أن أكون قد وفقت.
- المحقق

صور و نماذج

لمخطوطات الكتاب



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه
محمد وآله الطيبين الطاهرين وأصحاب الكرام المتقين^{صلوة}
داعية إلى يوم الدين قال العبد الضعيف الفقير إلى ربه^{المعترف}
مخطئ وذنب محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي عن
الله عنه وعقوله ولجميع المسلمين عنه وفضله أنه غفر
رحيم هذا مختصر جئت من كتاب الله تعالى وستة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأئمة محابته وكلمات القارئين الذين
هم أبواب الطريقة وأصحاب الحقيقة وأولئك السالكين وأهله
الناكثين وأبلف الحاضرين الذين لم يولدوا عن حجة الدين
وأبناء سني المرسلين أعاد الله علينا بركة انفسهم وسقينا
وحقق محبة بكم سئم وفقنا لأتباعهم قولا وفعل وخبرهم
وإيانا من حضرة قربة بالجل الأعلى وسنة حديق الحقايق
وجعلت

ان يفتنا بالعلم ويوفتنا للعل به ويرزقنا العلم والعمل و
 الصدق والاخلاص وابتغاء وجه الكريم
 ويقطع عنا العلائق والتعاليق
 ويكشفنا لجلالته
 آمين

وبين حقيقة معرفته انفسا بمنه ولفظه وفهمه وكرمه المحدثه
 العالمين وصلواته على خير خلقه محمد وآله اجمعين
 يا ارحم الراحمين آمين

وكانت منقورة به صفة رحمة الله
 بنفاد في رحمة من ومانية
 وهو يرميذ بن سفيان بن عيينه
 الخلفاء الذين هم رحمة الله عليهم
 اثنى عشر وثمانية وثمانين
 محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله
 في سنة سبع وثمانين وماية
 ثمان وتسعين

مقدمة المؤلف (*)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين، وأصحابه الكرام المتقدمين، صلاة دائمة إلى يوم الدين (١).

قال العبد الضعيف الفقير إلى رحمة ربه الخبير، المعترف بخطيئته وذنبه: «محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي» عفا (٢) الله عنه وغفر له ولجميع المسلمين بمنه وفضله، إنه عفو غفور (٣):

هذا مختصر جمعته من كتاب الله تعالى، ونسنة رسول الله ﷺ، وآثار صحابته، وعلماؤه، وكلمات العارفين، الذين هم أرباب الطريقة، وأصحاب الحقيقة، وأدلة السالكين، وأهله الناسكين، والسلف الماضين الذين لم يعدلوا عن جادة الدين واتباع سنن المرسلين، أعاد الله علينا بركة أنفاسهم، وسقانا رحيق محبته بكأسهم، ووفقنا لاتباعهم قولاً وفعلًا، وخصّهم وإيانا من حضرة قربه بالمحل الأعلى، وسميته:

«حدائق الحقائق»

وجعلته ستين باباً (٤).

(*) من المحقق.

(١) في النسخة (ج) وضعت هنا إشارة استدراك، واستكمل بقية التقديم على هامش النسخة بخط مختلف تماماً، مما يدل على أنه مقابلة استدركت السقط بالنسخة.

(٢) في (ج)، (د): (عفا).

(٣) في النسخة (د): (غفور رحيم).

(٤) إلى هنا انتهى السقط في النسخة (ج) وعلى أول ورقة (١) من المخطوط (ج) أضاف الناسخ بخط مغاير لخط النسخة هذا السقط وقال: (هذا ديباجة حدائق الحقائق) ثم المقابل لها (ب) فهرس الأبواب.

فهرس الأبواب (*)

- الباب الأول: فى التوبة.
- الباب الثانى: فى المجاهدة.
- الباب الثالث: فى العزلة^(١) والخلوة.
- الباب الرابع: فى مخالفة النفس.
- الباب الخامس: فى الحسد.
- الباب السادس: فى الغيبة.
- الباب السابع: فى الدنيا.
- الباب الثامن: فى الأمل.
- الباب التاسع: فى الصمت.
- الباب العاشر: فى التفكير.
- الباب الحادى عشر: فى الفقر.
- الباب الثانى عشر: فى الخوف.
- الباب الثالث عشر: فى الرجاء.
- الباب الرابع عشر: فى الحزن.
- الباب الخامس عشر: فى البكاء.
- الباب السادس عشر: فى الجوع.
- الباب السابع عشر: فى القناعة.
- الباب الثامن عشر: فى التوكل.

(*) هذا الفهرس وضع بنسقه فى النسخة (د) وترتيبه طبيعى، كما ذكرنا هنا، أما فى النسخة (ج) فجاء على النحو التالى: (هذا كتاب حدائق الحقائق - فهرس الأبواب) ثم ذكر كل باب وقال: فى

التوبة، فى المجاهدة، فى العزلة، فى مخالفة النفس... إلخ.

ورضع أسفل كل باب الرقم العددى، لا اللفظى.

وهناك اضطراب كثير فى هذه الأرقام.

ثم فى النهاية قال: فىكون مجموع الأبواب تسعة وخمسين باباً.

(١) فى (ج) (العزلة) فقط لم يذكر الخلوة.

وفى (د) (الباب الثالث فى العزلة) (والباب الرابع فى الخلوة) هكذا فى الفهرس ثم داخل الكتاب

جعلهما باباً واحداً، هو الباب الثالث فقط.

- الباب التاسع عشر: فى البلاء.
- الباب العشرون: فى الصبر.
- الباب الحادى والعشرون: فى الرضى.
- الباب الثانى والعشرون: فى التسليم.
- الباب الثالث والعشرون: فى التقوى.
- الباب الرابع والعشرون: فى الزهد.
- الباب الخامس والعشرون: فى الورع.
- الباب السادس والعشرون: فى اليقين.
- الباب السابع والعشرون: فى الإخلاص.
- الباب الثامن والعشرون: فى العبودية.
- الباب التاسع والعشرون: فى الحرية.
- الباب الثلاثون: فى الفتوة.
- الباب الحادى والثلاثون: فى الجود والسخاء.
- الباب الثانى والثلاثون: فى الصدق.
- الباب الثالث والثلاثون: فى الحياء.
- الباب الرابع والثلاثون: فى الخشوع والتواضع.
- الباب الخامس والثلاثون: فى الأدب.
- الباب السادس والثلاثون: فى التصوف.
- الباب السابع والثلاثون: فى الخلق.
- الباب الثامن والثلاثون: فى السفر.
- الباب التاسع والثلاثون: فى الذكر.
- الباب الأربعون: فى الشكر.
- الباب الحادى والأربعون: فى الدعاء.
- الباب الثانى والأربعون: فى الإرادة.
- الباب الثالث والأربعون: فى التوحيد.
- الباب الرابع والأربعون: فى المراقبة.
- الباب الخامس والأربعون: فى الاستقامة.
- الباب السادس والأربعون: فى الولاية.

- الباب السابع والأربعون: فى المعرفة.
- الباب الثامن والأربعون: فى الصلابة.
- الباب التاسع والأربعون: فى المحبة.
- الباب الخمسون: فى الغيرة.
- الباب الحادى والخمسون: فى الشوق.
- الباب الثانى والخمسون: فى السماع.
- الباب الثالث والخمسون: فى معرفة النفس، والروح، والقلب.
- الباب الرابع والخمسون: فى الفراسة.
- الباب الخامس والخمسون: فى كرامات الأولياء.
- الباب السادس والخمسون: فى المنامات^(١).
- الباب السابع والخمسون: فى أحوال أهل الحقيقة عند الموت.
- الباب الثامن والخمسون: فى حفظ قلوب المشايخ، وترك مخالفتهم.
- الباب التاسع والخمسون: فى وصية المريدين^(٢).
- الباب الستون: فى ألفاظ أهل الحقيقة واصطلاحاتهم.

(١) فى (ج): (٥٨) وسماه: (رؤية القوم).

(٢) فى (ج): (وصية المريدين) والرقم مضطرب كما تحدثت عن ترتيب الأرقام.

الباب الأول فى التوبة

التوبة^(١) فى اللغة: الرجوع عن الذنوب.

وكذلك التوب.

قال الله تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾^(٢).

وقيل: التوب: جمع توبة.

والتوبة فى الشرع: الرجوع عن الأفعال والأقوال المذمومة إلى المحمودة.

وهى واجبة على الفور^(٣)، عند عامة العلماء.

* أمّا الوجوب^(٤) فلقوله تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٥).

* وأمّا الفورية^(٦): فَلَمَّا فى تأخيرها من الإصرار^(٧) على المحرم.

* وأمّا الإنابة: فهى قريبة من التوبة لغتاً وشرعاً.

والتوبة عند أهل الحقيقة: الندم على ما مضى، والدوام على ما استقام^(٨) من التوبة.

وقيل: الندم على ما فات، وإصلاح ما هو آت.

(١) فى هامش النسخة (ج) بخط مختلف كتب: لعله لا تكمل توبته ما لم يرض خصماً، بقدر الإمكان.

(٢) الآية رقم (٣) من سورة غافر.

(٣) فى هامش النسخة (ج) بخط مختلف كتب مفسراً. (أى: فى الحال).

(٤) فى الهامش: أى: بيان الوجوب.

(٥) الآية رقم (٣١) من سورة النور.

(٦) فى (ج): (وأمّا الفور) وفى هامش (د): أى: بيان الفورية).

(٧) انظر حديث النبى ﷺ: «ما أصر من استغفر، وإن عاد فى اليوم سبعين مرة» رواه أبو داود

والترمذى عن أبى بكر ﷺ.

وقوله ﷺ: «لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار».

رواه أبو الشيخ والديلمى عن ابن عباس ﷺ.

(٨) فى النسخة (د): (على ما صفى).

وقيل: التوبة: ترك التسويف [وترك المماطلة] (١).

وقال بعضهم: التوبة: أن ترجع عن كل شيء سوى الله، عز وجل، وتقطع كل علاقة بينك وبين غيره.
كما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (٢).

وروى: (أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ) فقال له: إني أتصدق بالصدقة فألتبس بها وجه الله، وأحب أن يقال فيَّ خير (٣) فنزلت هذه الآية.
وقال ذو النون (٤)، رحمه الله: حقيقة التوبة: أن تضيق عليك الأرض بما رحبت، وتضيق عليك نفسك، وتظن أن لا ملجأ من الله إلا إليه.

كما قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (٥).

(١) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (د). (٢) الآية رقم (١١٠) من سورة الكهف.

(٣) حديث: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ...» أخرجه هناد في الزهد، عن مجاهد رضي الله عنه، وانظر الامام السيوطي: (الدر المنثور) ٥ / ٤٦٩.

وأخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في شعب الإيمان، عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ الآية، قال: نزلت في المشركين الذين عبدوا مع الله إلهاً غيره، وليست هذه في المؤمنين، وعندنا أنها تصح في كل هذا، وبغيره أيضاً.

(٤) (ذو النون) هو: أبو الفيفس، ثوبان بن إبراهيم، الإخميمي، المصري، الملقب بـ (ذو النون) كان نوبياً، توفي، رحمه الله، على أرجح التقديرات سنة ٢٤٨هـ روى الأحاديث عن رسول الله ﷺ من طريق (الليث بن سعد) وغيره، مثل حديث: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» وسئل ذو النون (ما أخفى الحجاب وأشدّه؟) قال: «روية النفس وتديورها».

انظر في ترجمته: الكوكب الدر في مناقب ذي النون المصري، لابن عري، بتحقيقنا، أبو نعيم: حلية الأولياء ٩ / ٢٣١، الشعراني: الطبقات الكبرى ١ / ٨١، الرسالة القشيرية ١٠، ابن الجوزي: صفة الصفوة ٤ / ٢٨٧، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ١٠٧، السلمي: طبقات الصوفية ١٥، ابن كثير: البداية والنهاية: ١٠ / ٣٤٧، المناوي: الكواكب الدرية ١ / ٤٠٠.

النبهاني: جامع كرامات الأولياء ١ / ٦٢٣، وفي النجوم الزاهرة لابن تغري بردي أنه توفي ٢٤٥هـ، انظر: النجوم الزاهرة ١ / ٣٢٠.

(٥) الآية رقم (١١٨) من سورة التوبة.

وسُئِلَ السَّريُّ (١) عن التوبة فقال: أن تنسى ذنبك.

وسُئِلَ الجنيد (٢) فقال: أن لا تنسى ذنبك.

= والثلاثة الذين ذكرتهم الآية هم: كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن ربيعة؛ وكلهم من الأنصار.

وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال: لما نزل رسول الله ﷺ بذي أوان، خرج عامة المنافقين الذين كانوا تخلفوا عنه يتلقونه، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «لا تُكَلِّمَنَّ رجلاً تخلّف عنا، ولا تجالسوه حتى آذن لكم» فلم يكلموهم.

فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة أتاه الذين تخلفوا يسلمون عليه، فأعرض عنهم، وأعرض المؤمنون عنهم، حتى إن الرجل ليمرض عنه أخوه، وأبوه، وعمه، فجعلوا يأتون رسول الله ﷺ ويعتذرون بالجهد والأسقام، فرحمهم رسول الله ﷺ فبايعهم واستغفر لهم. وكان الذين ذكروا سلفاً.

انظر: الإمام السيوطي: الدر المنثور ٤ / ٣٠٩، ٣١٠.

(١) السَّريُّ هو السَّريُّ بنُ المُغَلِّس السَّقَطِيُّ (كنيته: أبو الحسن) يُقال: إنه خال الإمام الجنيد، وأستاذ.

صحب معروف الكرخي، وهو أول من تكلم ببغداد في لسان التوحيد، وحقائق الأحوال، وهو إمام البغداديين وشيخهم في وقته - مات، رحمه الله، سنة ٢٥١هـ، أسند الحديث. كان يقول: «كل الدنيا فضول إلا خمس خصال: خبز يشبعه، وماء يرويه، وثوب يستره، وبيت يكتنه، وعلم يستعمله».

ويقول: «اللهم ما عذبتني بشيء فلا تعلمني بذلك الحجاب».

انظر ترجمته في: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ١١٦، السلمي: طبقات الصوفية ٤٨، ابن كثير: البداية والنهاية ١١ / ١٣، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ١٢٧، القشيري: الرسالة ١٢، ابن الجوزي: صفة الصنفوة ٢ / ٢٠٩، الشعراني: الطبقات الكبرى: ١ / ٨٦، ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة ٢ / ٢٣٥، المناوي: الكواكب الدرية ١ / ٤١٦، النبهاني: جامع كرامات الأولياء ٢ / ٢١، الجامي: نفحات الأنس ١٥٥.

(٢) الجنيد هو: الجنيد بن محمد، أبو القاسم الخزاز، كان أبوه يبيع الزجاج، فلذلك كان يقال له: القواريري، أصله من نهاوند، بلدة بينها وبين همدان ثلاثة أيام، مولده ونشأته بالعراق، كان فقيهاً وعالمًا، تفقه على أبي ثور، وكان يفتي في حلقته، صاحب السرى السقطي، وهو خاله، والحداد المحاسبي، وغيرهما من الأئمة، توفي، رحمه الله، سنة ٢٩٧هـ.

كان يقول: «إن الله تعالى يخلص إلى القلوب من برّه، حسب ما خلصت القلوب به إليه من ذكره، فانظر ماذا خالط قلبك».

انظر ترجمته في: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٢٥٥، الجامي: نفحات الأنس ٢٥٦، المناوي: الكواكب الدرية ١ / ٣٧٦، ابن كثير: البداية والنهاية ١١ / ١١٣، السلمي: طبقات الصوفية ١٥٥، =

وكلاهما^(١) صحيح، لأن السرى أراد توبة الخواص، فإنهم لا يذكرون ذنوبهم، مما غلب على قلوبهم من عظمة الله ودوام ذكره.
والجنيد أراد توبة العوام في ابتداء السلوك.
وقيل: التوبة ثلاث:
توبة من الزلات، وهى^(٢) توبة العوام.
وتوبة من الغفلات، وهى توبة الخواص.
وتوبة من رؤية الحسنات، وهى توبة خواص الخواص^(٣).
وقيل: من تاب خوفاً من العقاب فهو صاحب توبة.
ومن تاب طمعاً في الثواب فهو صاحب إنابة.
ومن تاب مراعاة للأمر، لا خوفاً ولا طمعاً، فهو صاحب أوبة^(٤).
وقيل: التوبة صفة المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٥).
والإنابة: صفة الأولياء والمقربين، قال الله تعالى: ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾^(٦).
والأوبة: صفة الأنبياء والمرسلين، قال الله تعالى في حق أيوب، عليه السلام: ﴿نَعَمْ

الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾^(٧).
[^(٨) وأظهر الأقوال أن التوبة على قسمين:

توبة العوام: وهى الرجوع عن المعاصى إلى الطاعات بترك الدنيا وطلب الآخرة.

= الشعرانى: الطبقات الكبرى ١/ ٩٨، ابن العماد: شذرات الذهب ٢/ ٢٢٨، النبهانى: جامع كرامات الأولياء ٢/ ١١.

(١) فى النسخة (ج) (وكلاهما صحيح).

(٢) فى النسخة (ج) (كناية) هامش أصغر أعلى الكلمة.

(٣) أورد صاحب الرسالة: «سمعت محمد بن أحمد الصوفى يقول: سمعت عبد الله بن على بن محمد التميمى يقول: شتان ما بين تائب يتوب من الزلات، وتائب يتوب من الغفلات، وتائب يتوب من رؤية الحسنات».

انظر الرسالة القشيرية ص ٥١.

(٤) انظر ما قاله أبو على الدقاق، الرسالة القشيرية ص ٥٠.

(٥) الآية رقم (٣١) من سورة النور.

(٦) الآية رقم (٣٣) من سورة ق.

(٧) الآية رقم (٤٤) من سورة ص.

(٨) ابتداء من هذه المعقوفة وحتى نهاية الباب سقط من النسخة (ج) ودخل فى الباب الثانى مباشرة =

وتوبة الخواص: وهى الرجوع عن طلب الآخرة والسجدة ونعيمها إلى عبادة الله تعالى لذاته المقدسة لا طمعاً فى الثواب، ولا خوفاً من العقاب، ولهذا كانت توبة العوام ذنباً^(١) من ذنوب الخواص، كما قال النبى ﷺ: «حسنات الأبرار سيئات المقربين»^(٢).

ثم الخواص على قسمين: العارفون، والمقربون، والمقربون: خواص الخواص. ونسبة العارفين إلى المقربين كنسبة المبتدئين فى السلوك إلى العارفين.

ثم اعلم أن القسم الأول من قسمى التوبة هو أول منازل السالكين ومقامات الطالبين، وقد حث الله تعالى فى التوبة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾^(٣).

وروى: أن النبى ﷺ قال: «إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب»^(٤) ثم تلا هذه الآية. والمعنى أن الله تعالى إذا أحب العبد وفقه للتوبة فيتوب، فلا يضره الذنب [الذى]^(٥) صدر منه قبل التوبة.

وحدث عليها النبى ﷺ أيضاً فقال ﷺ: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٦).

= (المجاهدة) ثم أثناء باب المجاهدة تكلم مرة أخرى عن التوبة، واتضح أنه النقص الذى كان هنا، حدث ترحيل فى عين الناسخ دون أن يدري. المحقق.

(١) فى (د) (ذنب).

(٢) (حسنات الأبرار سيئات المقربين) قال العجلونى فى كشف الخفاء: هو من كلام أبى سعيد الخراز، كما رواه ابن عساكر فى ترجمته، وهو من كبار الصوفية، مات، رحمه الله، سنة ٢٨٠هـ، وعده بعضهم حديثاً، وليس كذلك، وقال النجم: رواه ابن عساكر أيضاً عن أبى سعيد الخراز من قوله، وحكى عن ذى النون المصرى.

وعزاء الزركشى فى لقطته للجنيد، وقال شيخ الإسلام فى شرحها: الفرق بين الأبرار والمقربين أن المقربين هم الذين أخذوا عن حظوظهم وإرادتهم، واستعملوا فى القيام بحقوق مولاهاهم عبودية وطلباً لرضاء، وأن الأبرار هم الذين بقوا مع حظوظهم وإراداتهم، وأقيموا فى الأعمال الصالحة، ومقامات اليقين، ليجزوا على مجاهدتهم برفع الدرجات. انظر العجلونى: كشف الخفاء ١/ ١١٣٧ / ٣٥٦.

(٣) الآية رقم (٢٢٢) من سورة البقرة.

(٤) حديث: «إن الله إذا أحب عبداً لم يضره ذنب».

ذكره العجلونى فى كشف الخفاء، وقال: أورده الديلمى، وابن النجار، والقشيري فى الرسالة، عن أنس، على أنه زيادة لحديث: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له».

انظر: العجلونى: كشف الخفاء ١/ ٢٩٦ حديث رقم (٩٤٤) والسيوطى: الدر المشهور ١/ ٦٢٦.

(٥) ما بين المعقوفتين زيادة بقتضيتها السياق.

(٦) حديث: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له».

وقال ﷺ : «ما من شيء أحب إلى الله من شاب تائب»^(١).

وشروط التوبة عند أهل السنة والجماعة ثلاثة:

* الندم على ما فات.

* والترك في الحال.

* والعزم على ألا يعود إلى مثل ذلك في المستقبل.

وأما قوله ﷺ : «الندم توبة»^(٢)، فمعناه: معظم أركانها، أو معظم شروطها، كقوله ﷺ : «الحج عرفة»^(٣).

= انظر السيوطي: جامع الأحاديث حديث (١٠٦٦٧).

وقال: رواه ابن ماجه عن ابن مسعود، والحكيم عن أبي سعيد رضي الله عنه.

وفي الحديث رقم (١٠٦٦٨) أورده بزيادة: ذكره النبي فقال: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له، وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب» انظر تخريج الحديث السابق.

أما الحديث رقم (١٠٦٦٩) ففيه: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له، والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزئ بربه، ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنوب مثل منابت النخل».

وقال: رواه البيهقي في الشعب، وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنه.

انظر: جامع الأحاديث ٣ / ٦٥١ الأرقام الميمنة عالية.

وانظر: الدر المأثور للسيوطي ١ / ٦٢٦، وانظر: المعجلوني: كشف الخفاء ١ / ٢٩٦.

(١) حديث: «ما من شيء أحب إلى الله من شاب تائب».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث، وقال: رواه أبو المظفر السمعاني في أماليه عن سلمان رضي الله عنه،

الحديث رقم (١٨٨٠٢) / ٥ / ٥٨٤ من جامع الأحاديث.

وانظر الحديث رقم (١٩٤٢٧) وقال: رواه الديلمي عن أنس رضي الله عنه، ٥ / ٧٠٨.

(٢) حديث: «الندم توبة».

رواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده، والإمام البخاري في التاريخ، والإمام ابن ماجه في سننه،

والإمام الحاكم في المستدرک، كلهم عن ابن مسعود رضي الله عنه.

ورواه الحاكم أيضاً، والبيهقي في الشعب، كلاهما عن أنس، رضي الله عنه، الحديث رقم (٢٣٩٩٤)

و (٢٣٩٩٥) والآخر بزيادة: «والتائب من الذنب كمن لا ذنب له».

وقال: رواه الطبراني، وأبو نعيم في الحلية عن أبي سعيد الأنصاري، رضي الله عنه.

وانظر: المعجلوني: كشف الخفاء ٢ / ٣١٥ حديث رقم (٢٨٠١).

وانظر: الإمام صلاح الدين التجاني: (جوامع الكلم) حديث رقم (٢٦٠٩) طبعة الهيئة المصرية

العامة للكتاب (سلسلة التراث).

(٣) حديث: «الحج عرفة» رواه الإمام أحمد، وأصحاب السنن، وابن حبان، والحاكم، وقال: صحيح

الإسناد.

وقال بعض الناس: إنه مجرى على ظاهره، وأن الندم كل التوبة، والركنان الباقيان يتبعانه فى الوجود لا محالة؛ إذا كان ندماً صادقاً.

وقال بعضهم: شروط التوبة ثمانية:
الثلاثة المذكورة.

- * والرابع: أداء مظالم العباد وحقوقهم.
- * والخامس: قضاء ما فوت من واجبات الله تعالى.
- * والسادس: إذابة كل لحم وشحم نبت من الحرام، بالرياضة والمجاهدة.
- * والسابع: إصلاح المأكول، والمشروب، والملبوس، بجعلها من جهة حلال.
- * والثامن: تطهير القلب من الغل والغش، والكبر، والحسد، والحقد، وطول الأمل، ونسيان الأجل، وما أشبه ذلك.

وأما التوبة النصوح فهي: التوبة البالغة فى النصوح.
وقيل: هى أن يتوب ثم لا يعود إلى ما تاب عنه أبداً.
وقال «يحيى بن معاذ»^(١): رلة واحدة بعد التوبة أقبح من سبعين رلة قبل التوبة.
وقال «ذو النون»^(٢) رحمة الله عليه: الاستغفار من الذنب من غير الإقلاع عنه توبة

= وقال الترمذي: والعمل عليه عند أهل العلم من الصحابة وغيرهم.
وكذا رواه الدارقطني، والبيهقي، كلهم عن عبد الرحمن بن يعمر الديلمي.
انظر: المعجلونى: كشف الخفاء ١/ ٣٥١ حديث رقم (١١١٥) والسيوطى: جامع الأحاديث
حديث رقم (١١٣٦٦) ٤/ ١٤.

وانظر: الإمام صلاح الدين التجانى: (جوامع الكلم) حديث رقم (١١٤٤) ص ١٥٦.
(سلسلة التراث) الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٩٩م.
(١) (يحيى بن معاذ) بن جعفر، الراى الواعظ.

تكلم فى علم الرجاء، وأحسن الكلام فيه، مات رحمته الله بنيسابور سنة ٢٥٨هـ، روى الحديث، كنيته أبو زكريا، وكان يقول: «من استفتح باب المعاش بغير مفاتيح الأقدار وكُلَّ إلى المخلوقين».
انظر ترجمته فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ١/ ٥١، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٤/ ٧١،
الشعرانى: الطبقات الكبرى: ١/ ٩٤، الرسالة القشيرية ٢١، السلمى: طبقات الصوفية ١٠٧،
ابن العماد، شذرات الذهب ٢/ ١٣٨، الجامى: نفحات الأنس ١٦٦، الهجویری: كشف
المحجوب ١٢٢، ابن كثير: البداية والنهاية ١١/ ٣١، البغدادي: هدية العارفين ٢/ ٥١٦، ابن
تفري بردي: النجوم الزاهرة ٣/ ٣٠، المناوى: الكواكب الدرية: ١/ ٤٩٦.

(٢) تقدمت ترجمته.

الكذابين، ومن تاب ثم لم ينقص توبته فهو من السعداء، وإن نقضها مرة أو مرتين ثم جدها، فإنه يرجى له أيضاً من الثبات عليها، فإن لكل أجل كتاباً.

وحكى عن «أبي حفص الحداد»^(١) أنه قال: تركت الضيعة كذا مرة، ثم عدت إليها، ثم تركتها، ولم أعد إليها.

وقال الشيخ «أبو علي الدقاق»^(٢) رحمه الله عليه: تاب بعض المريدين ثم ترك التوبة، ففكر يوماً أنه لو عاد إلى التوبة هل يقبل منه ذلك أو لا يقبل؟ فهتف به هائف: يا فلان، أطعنا فشكرناك، ثم تركتنا فأمهلناك، ولو عدت إلينا قبلناك.

فعاد المريد إلى التوبة، وبلغ المقصود.

وأول ما يبدأ به التائب بعد التوبة:

* إسقاط مظالم العباد وحقوقهم عن ذمته بالإبراء، أو بالأداء، فإن عجز عن ذلك يكون أبداً عازماً على إيصال ذلك الحق إلى مستحقه، متى قدر عليه.

ولا يزال يدعو لصاحب الحق إلى أن يوفيه حقه أو يبرئه منه صاحبه، ثم يلتزم^(٣) الاعتزال عن الناس والانقطاع إلى الله، ليتفرغ لقضاء حقوق الله الفائتة، والندم والبكاء على ما فرط في جنب الله، وعلى ما ضيع فيه شبابه وصحته.

(١) (أبو حفص الحداد) النيسابوري، واسمه عمرو بن سلمة، وكان من أهل قرية يقال لها: كورداباذ، من قرى نيسابور، وهو شيخ الملامية في عصره، كان شيخ أبا عثمان الحيري، وشاه بن شجاع الكرمانى، وغيرهم، توفي، رحمه الله، سنة ٢٦٤هـ. كان يقول: «حَسَنُ أدب الظاهر عنوان حَسَنِ أدب الباطن».

انظر ترجمته: الجامى: نفحات الأنس ١٧٨، السلى: طبقات الصوفية ١١٦، أبو نعيم: حلية الأولياء: ١٠ / ٢٢٩، الرسالة القشيرية: ٢٢، الهجویری: كشف المحجوب ١٢٣، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٣ / ٦٦، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٤ / ٩٨.

(٢) الشيخ (أبو علي الدقاق) هو الحسن بن علي، الأستاذ أبو علي الدقاق، النيسابوري، الشافعى، لسان وقته، وإمام عصره، كان فارهاً في العلم، مبسوطاً في الحلم. كان يقول: «الشجر إذا نبت بنفسه ولم يستنبت أحد قد يورق، ولكنه لا يثمر، ومريد بلا أستاذ لا يجيء منه شيء».

مات، رحمه الله، سنة خمس، أو ست وأربعمئة هجرية.

انظر ترجمته: المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٦٢٣، ابن العماد: شذرات الذهب ٣ / ١٨٠، كحالة: معجم المؤلفين ٣ / ٢٦١.

(٣) في (د) (ثم يلزمه).

واعلم أنه لا ينبغي للعصاة والمذنبين أن يياسوا من رحمة الله تعالى في قبول توبتهم وحويتهم^(١) وإن كثرت ذنوبهم وعظمت، وتكرر منه نقض التوبة والإصرار على الكبائر، فإن ذلك غلط عظيم، وسبب لفوات التوبة والبقاء في الذنوب أبداً، بل ينبغي إذا عرضت لهم مثل هذه الحال أن يعلموا أن ذلك من كيد الشيطان ومكره في منع الإنسان عن التوبة، وإبقائه مصراً على الذنب مدة حياته نعوذ بالله من ذلك، وعلاج ذلك الداء إذا حصل أن يتدبر العصاة قوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾^(٣) الآية، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٤).

ونظير ذلك كثيرة جداً في القرآن الكريم.

وروى عن «عبد الله بن عباس»^(٥) أنه قال: آيتان في كتاب الله تعالى ما أصاب عبد ذنباً فقرأهما ثم يستغفر الله تعالى إلا غفر الله له:

إحدهما: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾^(٦).

والأخرى: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾^(٧) الآيتين.

واعلم أن التوبة أصل هذا الطريق وأساسه فمتى صحت التوبة وخلصت لله صح ما بنى عليها وآتم، ومتى فسدت باختلال بعض شروطها، أو بأن يشوبه شيء من الأغراض الدنيوية كطلب السمعة والشهرة واجتلاب قلوب الناس، وما أشبه ذلك، كان البناء كالبناء على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم، نعوذ بالله من ذلك. فهذا هو القول في التوبة جملة وتفصيلاً.

(١) غير واضحة، ومصححه بالهامش.

(٢) الآية رقم (٥٣) من سورة الزمر.

(٣) الآية رقم (١١٦) من سورة النساء.

(٤) (عبد الله بن عباس) هو: أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب، القرشي الهاشمي، الحبر، البحر، الصحابي الجليل، ابن عم رسول الله ﷺ، وأبو الخلفاء العباسيين، قال عنه الرسول ﷺ: «اللهم علمه الحكمة وتأويل القرآن». توفي، رحمه الله، بالطائف بعد أن كُفَّ بصره، في آخر عمره، سنة ٦٨هـ، له في الصحيحين ١٦٦٠ حديثاً.

انظر ترجمته: ابن قنفذ القسطنطيني: الوفيات ٧٦، ابن العماد: شذرات الذهب ١/ ٧٥، ابن حجر: الإصابة ترجمة رقم (٤٧٧٢) أبو نعيم: حلية الأولياء ١/ ٣١٤.

(٦) الآية رقم (١٣٥) من سورة آل عمران.

(٧) الآية رقم (١١٠) من: سورة النساء.

الباب الثانى

فى المجاهدة

المجاهدة فى اللغة: المحاربة.

وفى الشرع: محاربة^(١) أعداء الله تعالى.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة: محاربة النفس الأمارة بالسوء بتحميلها ما يشق عليها مما هو مطلوب شرعاً.

وقال بعضهم: المجاهدة: مخالفة النفس.

وقال بعضهم: المجاهدة: منع النفس عن المآلوفات.

والمجاهدة على قسمين:

* مجاهدة العوام: وهى توفية الأعمال^(٢).

* [مجاهدة الخواص]^(٣): وهى تصفية الأحوال، فإن مقاساة الجوع والسهل سهل

يسير بالنسبة إلى تبديل الأخلاق المذمومة بالمحمودة.

* والمجاهدة فى الله تعالى من أعظم أسباب الوصول إليه.

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾^(٤).

قيل: معناه: من اجتهد فى عمل الله تعالى راده الله هداية على هدايته.

وقيل: معناه: والذين اجتهدوا فى طاعتنا وفى ديننا لنوفقنهم لذلك.

وقال ﷺ: «المجاهد من جاهد نفسه فى طاعة الله»^(٥).

(١) فى النسخة (د) (المحاربة من أعداء الله). (٢) كتب على هامش أسفل السطر فى النسخة (ج).

(٣) فى (ج): (مجاهدة العوام والخواص). (٤) الآية رقم (٦٩) من سورة العنكبوت.

(٥) حديث: «المجاهد من جاهد نفسه فى طاعة الله».

رواه أحمد والطبرانى والقضاوى ونسبته ابن عبيد مرفوعاً، وفى الباب عن جابر وعقبة بن عامر.

انظر: العجلونى: كشف الخفاء ٢ / ١٩٩ حديث رقم (٢٢٧٢) إلا أنه أورد الحديث بلفظ: «فى

ذات» بدلاً من: «فى طاعة».

وقال الشيخ: «أبو على الدقاق»^(١) رحمه الله: من رين ظاهره بالمجاهدة رين الله باطنه بأنوار المشاهدة.

واعلم أن المجاهدة لا بد منها بعد التوبة في ابتداء السلوك، ومن لم يكن في ابتدائه صاحب مجاهدة لم يشرب من مودة القوم جرعة.

[وقال «أبو عثمان المغربي»^(٢): من ظن أنه يفتح له باب من أبواب هذه الطريقة، أو يكشف له عن شيء منها لا يلزوم المجاهدة، فهو غالط]^(٣).

وقال «الحسن القزاري»^(٤): بنيت هذه الطريقة على ثلاثة أشياء:

* أن لا تأكل إلا عند الفاقة.

* ولا تنام إلا عند الغلبة^(٥).

* ولا تتكلم إلا عند الضرورة.

وقال «إبراهيم بن آدم»^(٦) رحمة الله عليه: لا ينال الرجل درجة الصالحين حتى يجوز مست عقبات:

= وأورده السيوطي الحديث عن فضالة، أيضاً، بدونهما بلفظ: «المجاهد من جاهد نفسه في الله» وقال: رواه الترمذي، وابن حبان، الحديث رقم (٢٣٤٧٨) ٦ / ٦٧٧.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) «أبو عثمان المغربي» هو: سعيد بن سلام، من ناحية قيروان من قرية يقال لها: كركنت، أقام بالحرم مدة، صحب أبا عمرو الزجاجي، وأبا الحسن بن الصائغ، وغيرهما، لم ير مثله في علو الحال، وصون الوقت، وصحة الحكم بالقراصة، توفي، رحمه الله، ٣٧٣هـ بنيسابور. انظر ترجمته: الرسالة القشيرية ٣٨، والسلمى: الطبقات ٤٧٩، ابن العماد: شذرات الذهب ٣ / ٨١، الجامي: نفحات الأنس ٢٨١، ابن كثير: البداية والنهاية ١ / ٢٩٩، البغدادي: هدية العارفين ١ / ٣٨٩، الهجویری: كشف المحجوب ١٥٨.

(٣) ما بين المعقوتين سقط من النسخة (ج).

(٤) «الحسن القزاري»: لم أقف له على ترجمة، وربما قصد الحسن الفلاس، الذي عاصر السري السقطي، وتآدب بپشر الحافي، انظر المناوي: الكواكب الدرية ١ / ٣٩٦.

(٥) في النسخة (د): (غلبة النوم).

(٦) «إبراهيم بن آدم» أبو إسحاق، من أهل بلخ بخراسان، كان من أبناء الملوك الميسورين، خرج متصيلاً، فهتف به هاتف، أبطله من غفلته، فترك طريقة أهل الدنيا وريتتها ورجع إلى طريقة أهل الزهد، والورع، والفقر.

ذهب إلى مكة، وصحب بها سفيان الثوري، والفضيل بن عياض، ودخل الشام، فكان يعمل ويأكل من عمل يده.

الأولى: يخلق باب النعمة ويفتح باب الشدة.

الثانية: يخلق باب العز ويفتح باب الدل.

الثالثة: يخلق باب الراحة ويفتح باب التعب.

الرابعة: يخلق باب النوم ويفتح باب السهر.

الخامسة: يخلق باب الغنى ويفتح باب الفقر.

السادسة: يخلق باب الأمل ويفتح باب الاستعداد للموت.

وقال «أبو على الروذباري»^(١): إذا قال الصوفي بعد خمسة أيام: أنا جائع فألزمه

السوق وأمدوه بالكسب.

وقال: «إبراهيم الخواص»^(٢) رحمة الله عليه: ما هالني شيء إلا ركبته.

= أسند الحديث، كان يقول: «من عرف ما يطلب، هان عليه ما يذل، ومن أطلق بصره طال أسفه، ومن أطلق أمله ساء عمله، ومن أطلق لسانه قتل نفسه» توفي، رحمه الله، سنة ١٦٣ هـ بالشام. انظر ترجمته: السلمى: طبقات الصوفية ٢٧، أبو نعيم: حلية الأولياء ٧ / ٣٦٧، القشيري: الرسالة ٨، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٢ / ٢١، المناوى: الكواكب الدرية: ١ / ١٤٢، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٢ / ٧٨٧، الشعرانى: الطبقات الكبرى ١ / ٥٩، الهجویری: كشف المحجوب ١٢٩، الذهبي: مختصر دول الإسلام ١ / ١١٠، محمود خطاب السبكي: مختصر أعدل المسالك ٦٠، الكلاباذي: التعرف لمذهب أهل التصوف ١٦٦، الجامي: نفحات الأنس ١٠٤.

(١) «أبو على الروذباري» واسمه: «أحمد بن محمد بن القاسم بن منصور بن شهريار بن مهرذاذ بن فرغدد بن كسرى، وهو من أهل بغداد، سكن مصر، وصار شيخاً بها، ومات بها، صاحب الجنيد، وأبا الحسين النورى، وأبا حمزة البغدادي، وغيرهم، كان عالماً فقيهاً، حافظاً لحديث رسول الله ﷺ، توفي، رحمه الله، سنة ٣٢٢ هـ.

كان يقول: «المشاهدات للقلوب، والمكاشفات للأسرار، والمعانيات للبصائر، والمراعاة للأبصار» انظر ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣٥٦، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٢ / ٢٥٦، القشيري: الرسالة ٣٤، الشعرانى: الطبقات الكبرى ١ / ١٢٤، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ٢٩٦، ابن كثير: البداية والنهاية ١١ / ١٨١، السلمى: طبقات الصوفية ٣٥٤.

(٢) «إبراهيم الخواص» هو: إبراهيم بن أحمد بن إسماعيل، كنيته: أبو أسحاق، لقب بالخواص، أحد من سلك طريق التوكل، من أقران الجنيد، والنورى، له سياحات ورياضات، مات فى جامع الرى سنة ٢٩١ هـ، كان يقول: «من لم تبك الدنيا عليه لم تضحك الآخرة إليه». انظر ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣٢٥، القشيري: الرسالة ٣١، الشعرانى: الطبقات الكبرى ١ / ١١٣، السلمى: طبقات الصوفية ٢٨٤.

واعلم أن المجاهدة أنواع كثيرة، وكل مرید يليق به نوع منها لا يليق بغيره على قدر قوة المرید وضعفه، ومعرفة ما هو الأشق عليه نظراً إلى حاله، وإلى أوان^(١) مجاهدته، وغير ذلك.

مثال ذلك: أن المجاهدة بالصوم والصلاة أشق على الملوك من المجاهدة بالصدقة والعق، وفي حق التجار الحرفيين الأمر بالعكس.

والمجاهدة بترك المجادلة والمنازعة وإظهار الفضل وترك التنافس في المجلس وطلب التصدر أشق على بعض فقهاء زماننا من المجاهدة [بالصوم والصلاة والمطالعة والتكرار]. والمجاهدة من بعض مشايخ زماننا بترك إعطاء يده للناس ليقبلوه أشق عليه من لبس الصوف الخشن وملازمة السجادة مدة طويلة.

والمجاهدة بالصوم في الصيف أشق من المجاهدة بالصوم في الشتاء، وفي قيام الليل الأمر بالعكس.

والحاصل أن تعيين أنواع المجاهدات^(٢) لأنواع المریدين مفوض إلى رأى الشيخ الذى يسلكهم ويربيهم إلى اختيارهم لأنفسهم، فإن ذلك خطر عظيم وخطب جسيم^(٣).

(١) في (د): زمان.

(٢) في (د): (المجاهدة).

(٣) ما بين المعقوفين سقط من النسخة (ج).

الباب الثالث

فى العزلة والخلوة

العزلة والخلوة^(١) معروفتان، وهما مطلوبتان شرعاً. قال الله تعالى حكاية عن إبراهيم: ﴿وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٢). إلى قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾^(٣). وقال الله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا﴾^(٤). وقال ﷺ: «خير الناس رجل يجاهد فى سبيل الله بنفسه وماله، ثم رجل يعبد الله فى شعب من الشعاب ويدع الناس من شره»^(٥). وقال ﷺ: «أحب الناس إلى الله الفرّارون بدينهم، يبعثهم الله مع عيسى ابن مريم يوم القيامة»^(٦). وقال أهل الحقيقة: الخلوة صفة أهل الصفوة، والعزلة من أمارات الوصلة. ولا بد للمريد فى ابتداء حاله من العزلة عن أبناء جنسه، ثم فى نهايته من الخلوة لتحقيقه بأنسه.

(١) فى النسخة (د) (معلومات).

(٢) الآية رقم (٤٨) من سورة مريم.

(٣) الآية رقم (٤٩) من سورة مريم.

(٤) الآية رقم (٣١) من سورة الفرقان.

(٥) حديث: «خير الناس...».

انظر الحديث برواياته فى: البخارى: الجهاد ٣، والرقاق ٣٤، ومسلم: الإمارة ١٢٢، ١٣٣، ١٣٧، وأبى داود: الجهاد ٥، والترمذى: فضائل الجهاد ٢٤، والنسائى: الزكاة ٧٤، والجهاد ٧، وابن ماجه: الفتن ١٣، والدارمى: الجهاد ٦، وأحمد بن حنبل: ١ / ٢٢٧، ٣١٩، ٣٢٢، ٢ / ٥٦، ٣٤٤، ٣ / ١٦، ٢٧، ٥٦، ٨٨، ٤٦١، ٤٧٧، ٤ / ٢٢٤.

انظر المعجم المفهرس ٣ / ١٣٢.

(٦) حديث: «أحب الناس إلى الله الفرّارون بدينهم...».

والعزلة نوعان:

* عزلة العوام: وهى مفارقة الناس بجسده طلبا لسلامتهم من شره، لا لسلامته من شرهم.

- فإن العزلة على الوجه الأول صفة الاتقياء، لأنها نتيجة احتقار النفس واستصغارها.
- والعزلة على الوجه الثانى صفة الشيطان، لأنها أنفة من خلق الله، وتكبر إبليس معناه أنا خير منه^(١).

والى العزلة الاولى وقعت الإشارة بقوله ﷺ فى الحديث الذى سبق: «يودع الناس من شره».

[وقيل لبعض الرهبان: أنت راهب؟.

قال: لا، بل حارس كلب عقور عن أذى الخلق، وهو نفسى، أخرجتها من بين الخلق ليسلموا منها.

ومر رجل ببعض الصالحين فجمع ذلك الصالح ثيابه عن المار.

فقال له الرجل: لم تجمع ثيابك عنى، وثيابى ليست نجسة.

فقال الشيخ: وهمت فى ظنك، ثيابى هى النجسة فجمعتها عنك لكى لا تنجسك^(٢).

* والعزلة الثانية:

عزلة الخواص: وهى مفارقة الصفات البشرية إلى الصفات الملكية^(٣) وإن كان مخالطا للناس، ومجاورا لهم.

[ولهذا]^(٤) قالوا: العارف كائن بائن، معناه: كائن مع الناس بظاهره، باين عنهم بباطنه وسره...

وقال «أبو على الدقاق»^(٥) رحمة الله عليه: البس مع الناس ما يلبسون لمن الحلال^(٦)، وكل معهم ما يأكلون، وانفرد عنهم بسر.

= أورد السيوطى فى الجامع الصغير برواية: «أحب شىء إلى الله تعالى: الغرباء الفرارون بدينهم، يبحثهم الله يوم القيامة مع عيسى ابن مريم» وقال: رواه أبو نعيم فى الحلية عن ابن عمرو.

وقال الشيخ الألبانى فى تحقيقه: ضعيف، انظر حديث رقم ١٧١ فى ضعيف الجامع.

(١) فى النسخة (ج): (منهم).

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج).

(٣) فى النسخة (ج): (الملائكة).

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (د).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج).

وفي العزلة فوائد منها:

* السلامة^(١) من الغيبة، والرياء، والنفاق، والاشتغال بزينه الدنيا ولهوها.
* والأمان من ملل الأصدقاء، وستر الفاقة عن العدو، والشامت^(٢)، والصديق المتوجع.

* والتفرغ للنظر في العلم، واستنباط الحكمة.

ومن أراد العزلة فينبغي أن يحصل قبلها من العلم ما يصحح^(٣) به عقيدة توحيده، لكي^(٤) لا يستهويه الشيطان بوسواسه، وما يصحح به^(٥) فرائض الله تعالى عليه ليكون بناء^(٦) أمره على أصل محكم، وأساس قوى متين، وينبغي أن يكون في عزله خاليًا من ذكر كل شيء سوى ذكر ربه، ومن إرادة كل شيء [بعزله]^(٧) سوى إرادة ربه، ثم يأخذ نفسه في عزله بتأديبها وتهذيبها بمكارم الأخلاق ومحاسن العادات والعبادات.

فالحاصل أن العزلة الحقيقية عند القوم اعتزال الصفات المذمومة ومفارقة.

قال «أبو يزيد»^(٨): رأيت ربي في المنام فقلت: فكيف أصل إليك؟

قال الله تعالى: فارق نفسك وتعال.

وقال «يحيى بن معاذ»^(٩): من كان أنسه بالخلوة ذهب أنسه إذا فارقتها، ومن كان أنسه

بالله في الخلوة استوت عنده الأماكن كلها.

(١) في النسخة (د): (سلامة الغيبة). (٢) في النسخة (د): (الشامت).

(٣) في النسخة (ج): (ما يصح). (٤) في (ج، د): (لكيلا).

(٥) في (ج): (وما يصح). (٦) في (ج): (بقاء).

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (د).

(٨) «أبو يزيد البسطامي»: واسمه: طيفور بن عيسى بن سروشان، وكان جده سروشان هذا مجوسيًا فأسلم، وهم ثلاثة أخوة: آدم، وطيفور، وعلي، وكلهم كانوا زهادًا، عبادًا، أرباب أحوال، وهو من أهل بسطام، مات، رحمه الله، سنة ٢٦١هـ، وقيل غير ذلك.

كان يقول: «الجنة لا خطر لها عند أهل المحبة، وأهل المحبة محجوبون بمحبتهم».

انظر ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ١٣٣، السلمي: طبقات الصوفية ٦٧، الشعراني: الطبقات الكبرى ١ / ٨٩، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ١٤٣، ابن كثير: البداية والنهاية ١١ / ٣٥، الجامي: نفحات الأنس ١٧١، القشيري: الرسالة ١٧، البغدادى: هدية العارفين ١ / ٤٣٤، المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٤٤٢، الهجویری: كشف المحجوب ١٠٦، ابن تفری بردی: النجوم الزاهرة ٣ / ٢٥، النبهانی: جامع كرامات الأولياء ٢ / ١٣٣.

(٩) تقدمت ترجمته.

وقال «أبو بكر الورّاق»^(١): وجدت خير الدنيا والآخرة في العزلة والخلوة، وشرّهما في الخلطة.

وقال «الشبلي»^(٢): علامة^(٣) الإفلاس الاستئناس بالناس.

وقيل: إذا أراد الله أن ينقل العبد من ذل المعصية إلى عز الطاعة آتسه بالوحدة، وأغناه بالقناعة، وبصره عيوب نفسه، فمن أعطى ذلك فقد أعطى خير الدنيا والآخرة.

واعلم بأن التوفيق للعزلة دليل سعادة الأبدية، لأن من خالط الناس داراهم، ومن داراهم رآهم، ومن رآهم نافقهم، ومن نافقهم استحق الدرك الأسفل من النار بنص الكتاب العزيز، [وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾]^(٤).

وعليك بمحو اسمك من صحائف القلوب، وصحائف اللسان، فإن العرفان [بلاء]^(٥) والمعروف ناقص، والخامل كامل، وطالب الاسم والرسم ظاهره عامر وباطنه خاسر، وطالب الحق والحقيقة باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب.

(١) (أبو بكر الورّاق) وهو: محمد بن عمر الحكيم، أصله من ترمذ، وأقام ببلخ، لقي أحمد بن خضرويه وصحبه، وصحب محمد بن سعد الزاهد، ومحمد بن عمر بن خشنام البلخي. له مؤلفات في الرياضيات والمعاملات والآداب.

دخل عليه رجل فقال: إني أخاف من فلان، فقال له: لا تخف منه، فإن قلب من تخافه بيد من ترجوه، توفي، رحمه الله، سنة ٢٨٠هـ.

انظر ترجمته: السلمي: طبقات الصوفية ٢٢١، الجامي: نفحات الأنس ٤١٧، الفشيري: الرسالة ٢٩، الهجویری: كشف المحجوب ١٧، كحالة: معجم المؤلفين ١١ / ٧٨، المناري: الكواكب الدرية ١ / ٥٨١.

(٢) (الشبلي) هو: أبو بكر دلف بن جحدر، ويقال: ابن جعفر، ويقال: جعفر بن يونس، خُرساني الأصل، بغدادی المنشأ والمولد، تاب في مجلس خير النساخ، وصحب الجنيد ومن في عصره من المشايخ، وكان رفيقاً للحلاج، وكان يقول: «كنت أقول كما قال الحلاج، إلا أنه كشف وكتبت».

توفي، رحمه الله سنة ٣٣٤هـ ودفن في مقبرة الخيران.

انظر ترجمته: السلمي: طبقات الصوفية ٣٣٧، أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣٦٦، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ٣٣٨ أخبار الحلاج، بتحقيقنا، ٤٨، ابن كثير: البداية والنهاية ١١ / ٢١٥، الشعراني: الطبقات الكبرى: ١ / ١٢١، الجامي: نفحات الأنس ٥٢١.

(٣) في (د): (علامات).

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (د) والآية هي رقم (١٤٥) من سورة النساء.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

الباب الرابعة

فى مخالفة النفس

قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَالَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَبِإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (١).

قيل: معناه: ونهى النفس عن الشهوات.

[وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: من أكل شبعاً لا يصلح لخدمتى، ومن نام جميع الليل لا يصلح لجنتى، ومن لا يحب من أحببى لا يصلح لرؤيتى] (٢).

[وأوحى الله إلى داود عليه السلام: يا داود حذر أصحابك عن أكل الشهوات] (٣) فإن النفوس المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة عنى.

قال النبى ﷺ: «أخوف ما أخاف على أمتى اتباع الهوى وطول الأمل» (٤).

أما اتباع الهوى فيصُدُّ عن الحق، أما طول الأمل فيُنسى الآخرة.

واعلم أن مخالفة النفس (٥)، والتجرد من حظوظها رأس العبادة لأنها أعظم حجاب (٦) بين العبد وربّه، ومن طلعت طوارق نفسه غربت شوارق أنسه، ومن رضى نفسه أهلكها، وكيف يصح للعاقل الرضى عن نفسه!

[وقد قال يوسف الصديق: ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي﴾] (٧) الآية.

(١) الآية رقم (٤١) من سورة النازعات.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (د)، (ج) ومستدرک على هامش النسخة (ج).

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (د) وحتى كلمة: (فإن النفوس).

(٤) حديث: (أخوف ما أخاف على أمتى...) رواه (عدى) عن جابر رضي الله عنه.

انظر السيوطى: جامع الأحاديث ١/ ١٦٢، حديث رقم (٧٣٩).

(٥) فى (ج): (مخالفتها).

(٦) فى (ج): (الحجاب، والرب).

(٧) الآية رقم (٥٣) من سورة يوسف.

وقال السري^(١): طالتنى نفسى ثلاثين سنة، أو أربعين سنة، أن أغمس جزرة فى ديس فما أطلعها.

ورئى رجل جالسا فى الهواء، فقيل له: بم نلت هذا؟ فقال: تركت الهوى فسخر لى الهواء^(٢).

وقال «إبراهيم الخواص»^(٣): من ترك شهوة فلم يجد ثمرة تركها فى قلبه فهو كاذب فى تركها.

واعلم أن النفس الأمارة بالسوء كشيطان له سبعة رؤوس:

الشهوة، الغضب، والكبر، والحسد، والبخل، والحرص، والرياء.

* فرأس الشهوة يُقطع بالرياضة، والإقلال من مشاركة البهائم فى الأكل والشرب.

* ورأس الغضب يُقطع بالحلم.

* ورأس الكبر يُقطع بالتواضع.

* ورأس الحسد يقطع باعتقاد أن الملك لله تعالى، وأن الناس عبيده، فيهب لمن يشاء

من عبيده ما يشاء من ملكه: إمّا بطريق^(٤) أنه أعلم بمصلحة كل واحد منهم، أو بطريق^(٥) أنه يتصرف فى ملكه كما يشاء ويختار.

* ورأس البخل والحرص يُقطع بعزّ بالقناعة، وبالنظر الصحيح، وأن البخل

والحريص يلقي نفسه للكدر والتعب والهوان مدة عمره، فى الأمور الخسيسة والدنية،

ويكون عرضة للذم والقدح، يكابد مشقة الجمع والتحصيل، ويُفوّت على نفسه الانتفاع بما

رزقه الله [تعالى]^(٦) ثم يموت ويتنفع بذلك غيره، ويبقى عليه وزره وحسابه.

وطريق تصحيح ذلك: النظر، أن يعتبر بكل بخيل وحريص كان فى زمانه أو قبله.

* ورأس الرياء يُقطع بالإخلاص الذى يُثمر أنواع الخيرات والبركات الدينية والدنيوية.

واعلم أن موافقة^(٧) النفس طاعة الشيطان.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) فى (د) : (إمّا ينظر).

(٥) فى (د) : (أو ينظر).

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٧) فى (د) : (موافقة هوى النفس).

خالف نفسك في هواها واعتبر بآدم، فإنه لما اتبع هواه في أكل الشجرة هبط من الفردوس الأعلى إلى الحضيض الأدنى، ونوح عليه السلام لما اتبع هواه في طلب تخليص ابنه من الغرق ردّ الله عليه قوله ورجره بقوله: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (١) الآية .
و «إبراهيم» الخليل عليه السلام: لما استراح ساعة في مضجعه، قيل له: قم واذبح ولدك.

[وكذلك] (٢) يعقوب، عليه السلام (٣)، فرح بلقاء يوسف ساعة فحُبس (٤) في بحر الأحزان أربعين سنة.

ويوسف التفت يومًا إلى جماله وقال: لو كنت عبدًا ماذا كنت أسأري؟ فبيع بثمن بخس، وحُبس في السجن بضع سنين.
وموسى، عليه السلام: ظن أنه أعلم [أهل] (٥) زمانه، وتاه بعلمه وفضله، فابتلى بالخضر.

وداود، عليه السلام: مال إلى حظ نفسه نفسًا فابتلى بالبكاء والنحيب أربعين سنة حتى ناحت الجبال والطير معه.

وسليمان؛ عليه السلام: استعظم ملكه فسلب منه، وألقى على كرسيه جسدًا.
وركريا؛ عليه السلام: التجأ إلى غير الله، واستتر في بطن شجرة فشُق بالمنشار طولًا.
ومن أعرض عن غير الله، وأقبل على الله فهو ملاطف، وعليه عاطف (٦) ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ (٧).

﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٨).
والله أعلم.

(٢) ما بينهما سقط من (د).

(٤) في (ج): (وحبس).

(١) الآية رقم (٤٦) من سورة هود.

(٣) ما بينهما سقط من (ج).

(٥) ما بينهما سقط من (د).

(٦) جملة رائدة في (د): ارجعوا إلى ربكم.

(٧) الآية رقم (٥٢) من سورة الانبياء.

(٨) الآية رقم (٢٨) من سورة الفجر.

الباب الخامس

فى الحسد

قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾^(١).
 [وختم السورة التى عُوذَتْ بالتعوذ من الحسد]^(٢).
 وقال النبى ﷺ: «ثلاث من أصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن:
 الكبير: فإنه منع إبليس من السجود لآدم، عليه السلام.
 والحرص: فإنه حمل آدم على أكل الشجرة.
 والحسد: فإنه حمل قاييل على قتل هابيل»^(٣).
 وقيل: الحاسد جاحد لأنه لا يرضى بقضاء الله الواحد^(٤).
 وقيل: فى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾^(٥).
 قيل: ما بطن: الحسد.
 [وقيل: اتق الحسد فإنه يؤثر فيك قبل أن يؤثر فى المحسود]^(٦).
 وقال الأصمى^(٧)، رحمة الله عليه: رأيت أعرابياً له مائة وعشرون سنة، فقلت له:
 ما أطال عمرك؟

-
- (١) الآية رقم (٥) من سورة الفلق.
 (٢) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج) واستدرك على الهامش مقابلة وتصحيحاً بلفظ: (ختم السورة التى جعلها عوذت عوذه بالتعوذ من الحسد).
 (٣) حديث: «ثلاث من أصل كل خطيئة...»
 أورده القشيري فى الرسالة القشيرية ص ٧٩ عن ابن مسعود رضي الله عنه.
 (٤) فى (ج): (بقضاء الواحد).
 (٥) الآية رقم (٣٣) من سورة الأعراف.
 (٦) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).
 (٧) (الأصمى) هو: عبد الملك بن قريش بن عبد الملك بن على بن أصمع الباهلى المعروف بالأصمى (أبو سعيد) الأديب اللغوى النحوى، من أهل البصرة، قدم بغداد فى أيام هارون =

فقال: تركت الحسد فبقيت.

وقيل: إذا أردت الهرب من الحاسد فلبس عليه أمرك.

وقيل: إياك أن تتعب نفسك في مودة من يحسدك، فإنه لا يفيد أبداً.

وقال «علي»^(١) عليه السلام: صحة الجسد من قلة الحسد.

= الرشيد، وتوفى بالبصرة سنة ٢١٦هـ، وقيل غير ذلك، له نوادر الأعراب، وكتاب الخراج، واللغات وغيرها.

انظر ترجمته: كحالة: معجم المؤلفين ٦ / ١٨٧، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٢ / ١٩٠
اليافعى: مرآة الجنان ٢ / ٦٤، الذهبي: ميزان الاعتدال ٢ / ١٥٢، البغدادى: هدية العارفين: ١ / ٦٢٣، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ٣٦.

(١) الإمام (على بن أبى طالب) بن عبد المطلب بن هاشم القرشى، أبو الحسن: أمير المؤمنين، رابع الخلفاء الراشدين، وابن عم الحبيب عليه السلام وصهره، وأول الناس إسلاماً بعد خديجة، ولد بمكة سنة ٢٣هـ، بويع بالخلافة بعد مقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه، كانت الفتنة شديدة في زمنه عليه السلام، فكانت وقعة الجمل سنة ٣٦هـ، ثم وقعة صفين سنة ٣٧هـ، ثم وقعة النهروان سنة ٣٨هـ، قتله عبد الرحمن بن ملجم غيلة بالسيف في ١٧ رمضان سنة ٤٠هـ.

ترجمته، كرم الله وجهه، في مئات من الكتب والمجلدات.

منها: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ص ٢٨، العقاد: عبقرية الإمام على، عبد الفتاح عبد المقصود: الإمام على، أحمد ركنى صفوت: ترجمة على بن أبى طالب.

وعديد من كتب التاريخ والسير.

الباب السادس

فى الغيبة

قال الله تعالى: ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ (١).

وأوحى الله تعالى إلى موسى؛ عليه السلام: من مات وهو تائب من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة، ومن مات وهو مُصِرٌّ عليها فهو أول من يدخل النار.
وقيل: مثل الذى (٢) يغتاب الناس كمثل من نصب منجنيقًا يرمى به حسناته شرًا وغربًا.

وقيل: يُعطى الرجل كتابه فيرى فيه حسنات لم يعملها، فيقال له: هذا بما اغتابك الناس، وأنت لا تشعر.

وسئل «سفيان» (٣) عن قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَغْضُضُ أَهْلَ الْبَيْتِ لِلْحَمِيمِينَ» (٤).

(١) الآية رقم (١٢) من سورة الحجرات. (٢) فى (ج) (الدين).

(٣) «سفيان» هو: سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، من بنى ثور بن عبد مناة، من مضر، أبو عبد الله، كان إمامًا فى علم الحديث، أجمع الناس على دينه وورعه، وزهده وثقته فى الرواية، وكان من الأئمة المجتهدين، ولد فى الكوفة سنة ٩٥هـ، وسمع من السبيعي والأعمش ومن فى طبقتهم، وسمع منه الأوزاعي، وابن جريح، وابن إسحاق وغيرهم، سكن مكة والمدينة، كان يقول: «العالم طيب الدين، والدرهم داء الدين، فإذا جرَّه الطيب إليه فكيف يداوى غيره».
مات، رحمه الله، مستخفيًا من المهدي بالبصرة سنة ١٦١هـ، ترك عددًا كبيرًا من المؤلفات، مثل: كتاب الفرائض، الجامع الصغير، الجامع الكبير.

انظر ترجمته: ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٢٥٠، أبو نعيم: حلية الأولياء ٦ / ٣٥٦، ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ١٣٤، المناوى: الكواكب الدرية: ١ / ٢١٢، كحالة: معجم المؤلفين ٤ / ٢٣٤، البغدادى: هدية العارفين ١ / ٣٨٧.

(٤) حديث: «إِنَّ اللَّهَ يَغْضُضُ أَهْلَ الْبَيْتِ لِلْحَمِيمِينَ».

أورده البيهقي فى الشعب حديث رقم (٥٦٦٨) عن كعب بن مالك.

وانظر السيوطي: الدرر المشور ٧ / ٥٧٦، وانظر: المعجلونى: كشف الخفاء، الحديث رقم (٧٦١)

«إِنَّ اللَّهَ يَكْرِهُ الْحَبْرَ السَّمِينَ» ومعه أورد مثله من الأحاديث ١ / ٢٤٨.

فقال: هم الذين يفتابون الناس ويأكلون لحومهم.
 وذكرت الغيبة عند «عبد الله بن المبارك»^(١).
 فقال: لو كنت مغتاباً أحداً لا غتبت والدي لأتهما أحق الناس بحسناتي.
 وقيل للحسن البصري^(٢): إن فلاناً اغتابك، فأرسل إليه طبقاً حلوى^(٣) وقال: بلغني
 أنك أهديت إليّ حسناتك فكافأتك بقدر الإمكان.
 [وقال النبي ﷺ: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له»^(٤).
 وقال ﷺ: «ليس للفاسق غيبة»^(٥).]

(١) (عبد الله بن المبارك) هو: أبو عبد الرحمن عبد الله بن مبارك بن واضح الحنظلي، مولاهم،
 المروزي، الإمام العلامة الحافظ، شيخ الإسلام، جمع العلم والفقه والشعر والادب والفصاحة،
 وكان مشهوراً بزهده وتقواه، وله كتب في الرقائق الصوفية، كان ينفق على الفقراء مائة ألف درهم
 في السنة.

توفي، رحمه الله، سنة ١٨١هـ.

انظر ترجمته: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ١٤٣، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٢٩٥،
 أبو نعيم: حلية الأولياء ٨ / ١٦٢، سزكين: تاريخ التراث العربي ١ / ١٣٧ طبعة القاهرة.

(٢) (الحسن البصري) هو: أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري، من سادات التابعين،
 وكبرائهم، وكان إمام أهل البصرة وجبر الأمة في زمنه، وكان عالماً رفيعاً فقيهاً، عابداً، راهباً،
 ورعاً.

ولد سنة ٢١هـ، لستين يقينا من خلافة عمر بن الخطاب، ونشأ في وادي القرى، واستقر
 بالبصرة، قال عنه الإمام الغزالي: «كان الحسن البصري أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء، وأقربهم
 هدياً من الصحابة، وكان في غاية الفصاحة، تنصبب الحكمة من فيه» مات ﷺ سنة ١١٠هـ.

انظر ترجمته: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ١٠٩، أبو نعيم: حلية الأولياء: ٢ / ١٣١،
 إحسان عباس: الحسن البصري، الذهبي: ميزان الاعتدال: ١ / ٢٥٤، ابن خلكان: وفيات الأعيان
 ١ / ٣٥٤.

(٣) في (ج): (حلوياً) وفي (د): (حلوياً).

(٤) حديث: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له».

رواه البيهقي في السنن عن أنس ﷺ.

انظر: السيوطي: جامع الاحاديث؛ حديث رقم (٢٠٣٨٣) ٦ / ١٢٠.

وانظر: السيوطي الدر المنثور ٧ / ٥٧٧.

(٥) حديث: «ليس لفاسق غيبة».

رواه الطبراني، وابن عدي في الكامل، والقضاعي، عن معاوية بن حيدة مرفوعاً.

وأخرجه الهروي في ذم الكلام له.

وقال «الجنيد»^(١): رأيت فقيراً عليه أثر العبادة، وهو يسأل، فقلت في نفسي: لو أن هذا عمل عملاً يصون به وجهه كان أحب إليه.

فلما انصرفت إلى بيتي وشرعت في وردى ثقل علي جميع أنواعه فنتمت عنها فرأيت ذلك الفقير وقد جاء به على خوان، وقيل لي: كل من لحمه فقد اغتبه.

فقلت: إنما قلته في نفسي.

فقيل لي: مثلك لا يليق به ذلك، اذهب فاستحله^(٢).

فلما أصبحت ذهبت ولم أزل أطوف حتى وجدته في موضع يلتقط من كناسة البقالين في النهر عروفاً من البقل فسلمت عليه.

فقال لي: يا أبا القاسم أتعود؟

فقلت: لا.

فقال: غفر^(٣) الله لنا ولك^(٤).

= وانظر مناقشات طويلة حول هذا الحديث في المعجلوني: كشف الخفاء ٢ / ١٧١ حديث رقم (٢١٥١).

وانظر: الدر المنثور ٧ / ٥٧٧.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) أي: اطلب التحلل من ذنبه بإرضائه.

(٣) في (د): (غفرك الله) وهي ساقطة من (ج).

(٤) كل ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج).

الباب السابع^(١)

فى الدنيا

قال الله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وِزْنٌ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾^(٣).

وقال النبى ﷺ: «من كان همه الدنيا شئت الله عليه أمره وجهل فقره بين عينيه، ولم يأت منها إلا ما كتب له، ومن كان همه الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه، وأتته الدنيا راغمة»^(٤).

وقال ﷺ: «من أحب دنياه أضرب بأخوته، ومن أحب آخرته أضرب بدنياه، فأتروا ما يبقى على ما يفنى»^(٥).

(١) فى (ج) (الباب السابع) الأمل.. ثم استدرج كله على هامش المخطوط بظم مختلف، وكتب بعده
صح صح.

(٢) الآية رقم (٢٠) من سورة الحديد.

(٣) استكمال الآية السابقة.

(٤) حديث: «من كان همه الدنيا...».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث بلفظ: «تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم، فإنه من كانت الدنيا أكبر همه أفشى الله ضيعته وجعل فقره بين عينيه، ومن...» الحديث.

وقال: رواه الطبرانى فى معجمه الكبير عن أبى الدرداء ؓ.

الحديث رقم (١٠٤٩٩) ٣ / ٦١٨.

(٥) حديث: «من أحب دنياه أضرب بأخوته...».

رواه الإمام أحمد بن حنبل فى مسنده، والحاكم فى مستدركه عن أبى موسى ؓ.

انظر: السيوطى: جامع الأحاديث حديث رقم (٢٠١٠٣) ٦ / ٧٧.

وقال العجلونى فى كشف الخفاء: رواه أحمد والطبرانى والقضاعى وغيرهم عن أبى موسى رفعه.

وانظر الحديث رقم (٢٣٥١) ٢ / ٢٢٢.

وانظر الحافظ العراقى، قال: رواه أحمد والبخارى، والطبرانى، وابن حبان والحاكم وصححه، انظر

الإحياء هامش ٣ / ١٩٧.

وقال ﷺ: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها قطرة ماء» (١).

وقال ﷺ: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إصبهه في اليم فليُنظر به يرجع» (٢).

وقال ﷺ: «لو كانت الدنيا ذهباً يَفنى، والآخرة خزناً يبقى لاخترت الآخرة» (٣).

وقال ﷺ: «حب الدنيا رأس كل خطيئة» (٤).

وقال عيسى عليه السلام: «رأيت الدنيا في صورة عجور شوهاء.

فقلت لها: أين أزواجك؟

فقلت: قتلتهم عشقاً» (٥).

(١) حديث: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة».

رواه الترمذى فى سننه.

والضياء فى المختارة عن سهل بن سعد رضي الله عنه، انظر السيوطى جامع الاحاديث، حديث رقم (١٧٦٦٩) ٥/ ٣٩٤.

وفى رواية أخرى «لو عَدَّكَ الدنيا...».

رواه ابن عساکر عن أبى هريرة.

انظر السيوطى: جامع الاحاديث حديث رقم (١٧٨٣٤) ٥/ ٤٢٢.

وانظر المغنى عن حمل الاسفار ٣/ ١٩٧ هامش الإحياء.

(٢) حديث: «والله ما الدنيا فى الآخرة إلا...».

قال الحافظ العراقى فى كتابه: المغنى عن حمل الاسفار: رواه مسلم من حديث المستورد بن شداد.

انظر إحياء علوم الدين هامش ٣/ ٢١٢.

(٣) حديث: «لو كانت الدنيا ذهباً...».

لم أقف على تخريجه بهذا اللفظ.

(٤) حديث: «حب الدنيا رأس كل خطيئة».

رواه البيهقى فى الشعب عن الحسن مرسلاً، الحديث رقم (١٠٥٠١) وانظر جامع الاحاديث ٣/

٧٤٧، حديث رقم (١١١٦٣).

(٥) قال عيسى، عليه السلام: «رأيت الدنيا فى صورة عجور شوهاء...» لم أقف عليه.

الباب الثامه^(١)

فى الأمل

اعلم أن الأمل هو الرجاء، وتعلق القلب بالبقاء، فمن طال أمله اشتغل بالجمع والتحصيل، وغفل عن الموت، وتركه نسيًا منسيًا، كمن أيقن أنه سيقى إلى أقصى أوقات الآجال.

قال عليه السلام : «يشيب ابن آدم ويشب فيه خصلتان: الحرص، وطول الأمل»^(٢).

وقال عليه السلام : «إن أخوف ما أخاف على أمتى: الهوى، وطول الأمل.

أما: الهوى فيصده عن الحق.

وأما: طول الأمل فيُنسى الآخرة»^(٣).

وقال عليه السلام : «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع هواه

وتمنى على الله تعالى الأمانى»^(٤).

(١) فى النسخة (ج): الباب السابع، وقد أشرنا إلى ما حدث فى الباب السابق.

(٢) حديث «يشيب ابن آدم...».

أورده العجلونى فى كشف الخفاء بلفظ: «يهرم ابن آدم ويبقى...» ثم ذكر الحديث الذى هو مقصود به الترجمة وغيره، وقال: رواه الشيخان عن أنس مرفوعًا، وفى لفظ مسلم والترمذى وابن ماجه عن أنس أيضًا: «يهرم» انظر تفاصيل الحديث رقم (٣٢٥٤) ٢ / ٣٩٦ من كشف الخفاء.

(٣) حديث: «إن أخوف ما أخاف على أمتى...».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث رقم (٧٣٢١) ٢ / ٧١٠، وقال: رواه الحاكم فى تاريخه، والدليلى فى مسنده عن جابر.

(٤) حديث: «الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت...».

رواه أحمد، وابن ماجه، والحاكم، والمسكرى، والقضاعى، والترمذى، وقال: حسن عن شداد ابن أوس مرفوعًا.

وقال الحاكم: صحيح على شرط البخارى.

وتمقبه الذهبى بأن فى مسنده ابن أمّ مريم (واه).

واعلم أن قصر الأمل من أعظم السعادات، وهو أن يُطهَّر الإنسان قلبه من كل شيء
إلا من ذكر الموت ومجيئه بغتة وفجأة، ويستمر في الاستعداد له.

= ورواه البيهقي عن أنس بلفظ: «الكَيْسُ من عمل لما بعد الموت، والعاري العاري من الدين،
اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة».
انظر: العجلوني: كشف الخفاء ٢ / ١٣٦ حديث رقم (٢٠٢٩).

الباب التاسع^(١)

فى الصمت

[قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾^(٢).
وقال النبى ﷺ: «البلاء موكل بالمنطق»^(٣).
وقال النبى ﷺ: «إن أكثر خطايا ابن آدم فى لسانه»^(٤) [٤]^(٥).
وقال ﷺ: «من كثر كلامه كثر سقطه، ومن كثر سقطه كثرت ذنوبه، ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به»^(٦).

(١) فى (ج): (الثامن).

(٢) الآية رقم (٧٠) من سورة الأحزاب.

(٣) حديث «البلاء موكل بالمنطق» أورده الإمام صلاح الدين التجانى فى كتابه: «جوامع الكلم» وقال: رواه القضاعى عن حذيفة، والبخارى فى الأدب، وابن أبى شيبه فى مصنفه، كلهم عن ابن مسعود رضي الله عنه، وقال: حديث حسن.

انظر جوامع الكلم: طبعة سلسلة التراث الهيئة العامة للكتاب ١٩٩٩.

وأورده السيوطى فى جامعہ وأضاف:

وابن السمعانى فى تاريخه عن على، كرم الله وجهه، حديث رقم (١٠١٠٢).

وفى رواية أخرى بزيادة: «قلو أن رجلاً غير رجلاً برضاع كلية لرضعها».

وقال: رواه الخطيب عن ابن مسعود رضي الله عنه، انظر الحديث رقم (١٠١٠٣).

(٤) حديث: «إن أكثر خطايا ابن آدم فى لسانه».

أورده السيوطى بدون لفظ: (إن) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب، عن ابن

مسعود رضي الله عنه، انظر جامع الأحاديث حديث رقم (٣٨٣٩) ٤/٢.

(٥) ما بين معقوفتين سقط من (ج)

(٦) حديث: «من كثر كلامه كثر سقطه...».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث تحت رقم (٢١١٣٣) ٦/ ٢٣٦ وقال: رواه الطبرانى فى

الأوسط، عن ابن عمر رضي الله عنهما، والحديث رقم (٢٢٩٦٧) وقال: رواه العسكرى فى الأمثال عن ابن

عمر أيضاً رضي الله عنه.

- وقال ﷺ : «ليس شيء أشد من الجسد إلا وهو يشكو حدة اللسان»^(١).
 وقال ﷺ : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً، أو ليصمت»^(٢).
 وقال ﷺ : «رحم الله امرأً سكّ فسلم، وقال خيراً فغنم»^(٣).
 وقال ﷺ : «من صمت نجا»^(٤).
 وقيل لرسول الله ﷺ : ما النجاة؟
 فقال ﷺ : «احفظ عليك لسانك، وابك على خطيئتك»^(٥).
 قال أهل الحقيقة^(٦) : الصمت سلامة، وهو الأصل، والنطق عارض.

- (١) حديث : «ليس شيء أشد من الجسد...»
 أورده السيوطي في جامع الأحاديث رقم (١٨٠٠٥) ٥ / ٤٥٢ بلفظ (كُتِبَ) بدلاً من (حدة).
 وقال : رواه أبو يعلى، والبيهقي، عن أبي بكر رضي الله عنه.
 (٢) حديث : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً...»
 رواه أحمد والشيخان والترمذي عن أبي شريح عن أبي هريرة رضي الله عنه.
 وأورده العجلوني بلفظ : «أو ليسكت» بدلاً من : «ليصمت».
 انظر الحديث رقم (٢٥٨٠) ٢ / ٢٧٣.
 (٣) حديث : «رحم الله امرأً سكّ فسلم...»
 رواه الديلمي في مسند الفردوس عن أنس، رفعه.
 ورواه العسكري عن أنس أيضاً لكن بلفظ «عبدك».
 انظر العجلوني : كشف الخفاء ١ / ٤٢٦ حديث رقم (١٣٧٤).
 (٤) حديث : «من صمت نجا».
 أورده الإمام صلاح الدين التجاني في جوامع الكلم، حديث رقم (٢٣٠٣) وقال : رواه الترمذي عن ابن عمرو، وقال : حسن، وأورده السيوطي في جامع الأحاديث رقم (٢٠٨٤٦) وقال : رواه أحمد ابن حنبل، والترمذي عن ابن عمرو ٦ / ١٩٠.
 (٥) حديث : «احفظ عليك لسانك، وابك على خطيئتك».
 أورده السيوطي بلفظ : «املك عليك لسانك، وليسمع بيتك، وابك على خطيئتك».
 انظر : الجامع الصغير، ففيه : رواه : الترمذي عن عقبه بن عامر رضي الله عنه، والبخاري، وابن قانع، والطبراني، عن الحارث بن هشام بن المغيرة.
 قال الهيثمي : رواه الطبراني بإسنادين جيدين، ورواه أحمد بن حنبل في الزهد ص ١٥، والمسند ٥ / ٢٥٩، وابن أبي الدنيا في كتاب الصمت ٥ / ٢٦ في موسوعته، وانظر الجامع الصغير ١ / ٦٦، وانظر هامش : أعذب المسالك ص ٧٠.
 (٦) مكررة لفظ (الحقيقة) في (ج).

واختلف الناس في^(١) تفضيل أحدهما على الآخر.
والأصح أن كل واحد منهما أفضل من الآخر في بعض المواضع لكن الموفق من يعرف موضع الصمت وموضع النطق.
وقال «بشر الحافى»^(٢): إذا أعجبك الكلام فاسكت، وإذا أعجبك السكوت^(٣) فتكلم.
قال «لقمان» لابنه: لو كان النطق فضة لكان الصمت ذهباً، ولقد ندمت على الكلام مراراً، ولم أندم على السكوت مرة واحدة.
وقال «أبو علي»^(٤) الدقاق: من صمت عن الحق فهو شيطان أخرس.
واعلم: أن الصمت على نوعين:
صمت العوام: وهو إمساك اللسان عن الغيبة، والكذب.
وصمت الخواص: وهو إمساك اللسان لاستيلاء سلطان الهيبة، وذلك الصمت هو من آداب الحضرة.

وينقسم^(٥) الصمت إلى^(٦) قسمين آخرين:
صمت العوام: وهو كف^(٧) باللسان، وحده.
وصمت الخواص: وهو كف^(٨) باللسان والقلب.
فالمتوكل: صمت قلبه عن طلب رزقه^(٩).

(١) في (ج): (على).

(٢) (بشر الحافى) هو: بشر بن الحارث بن عبد الرحمن بن عطاء بن هلال بن ماهان بن عبد الله، الحافى، أصله من «مرو» سكن بغداد، ومات بها يوم الأربعاء، لعشر خلون من المحرم سنة ٢٢٧هـ، صاحب الفضيل بن عياض وغيره، وكان عالماً ورعاً.
كان يقول: «لا تكون كاملاً حتى يأمنك عدوك، وكيف فيك خير وأنت لا يأمنك صديقك».
انظر ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء ٨ / ٣٣٦، الشعرائي: الطبقات ١ / ٨٤، الإمام القشيري: الرسالة ١٤، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ٦٠، السلمى: طبقات الصوفية ٣٩، ابن كثير: البداية والنهاية ١٠ / ٢٩٧، المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٣٦٨، اليافعى: مرآة الجنان ٢ / ٩٢، الجامى: نفحات الانس ١٣٣، البغدادي: هدية العارفين ١ / ٢٣٢، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٢ / ٣١، كحالة: معجم المؤلفين ٣ / ٤٦.

(٣) في (د): (إذا أعجبك الصمت فتكلم وإذا أعجبك الكلام فاسكت).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) في (د): (وتقسيم الصمت قسمين آخرين).

(٦) في (ج): (عن طلب الرزق).

والراضى: صمت قلبه عن حركة الاعتراض^(١).

[أى: كف عملك عن المقال، وكف كرمك عن السؤال]^(٢).

وسئل «أبو بكر الفارسي»^(٣) عن الصمت فقال: ترك الفكر فى الماضى والمستقبل. وقد يكون سبب^(٤) الصمت الحيرة بسبب ورود كشف بغتة فتخرس العبارة عند ذلك، يكلل النطق هنالك، فلا علم، ولا حس، ولا نطق، ولا فهم، وقد أثر أرباب المجاهدة السكوت لما رأوا فى الكلام من الآفات، وحفظ النفس وإظهار صفة المدح، وميل الإنسان بالطبع إلى أن يتميز عن أشكاله بحسن النطق.

«وروى عن «داود الطائى»^(٥) أن سبب توبته أنه كان يجالس «أبا حنيفة»^(٦) رحمه الله، فقال له «أبو حنيفة» يوما: يا أبا سليمان، أما الآداب فقد أحكمناها.

(١) فى (ج): (عن الاعتراض).

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٣) «أبو بكر الفارسي» هو: أبو بكر الطمستاني الفارسي، صاحب أبراهيم الدباغ وغيره من مشايخ الفرس، كان مشايخ وقته يحترمونه، مات، رحمه الله، سنة ٣٤٠هـ. كان يقول: «ما الحياة إلا فى الموت» أى: ما حياة القلب إلا فى إماتة النفس. انظر ترجمته: السلمى: طبقات الصوفية ص ٤٧١، أبو نعيم: حلية الأولياء: ١٠ / ٢٨٢، القشيري: الرسالة ٣١، الشعرائى: الطبقات الكبرى ١ / ١٠٤، المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٥٢٦، وذكره باسم «أبو بكر الفاسى» وهو خطأ.

(٤) فى (د): (وقد يكون الصمت للحيرة).

(٥) «داود الطائى»: هو: داود بن نصير الطائى، من رجال الطبقة الأولى، ومن أكبر مشايخ التصوف، وما كان له نظير فى عصره، كان من تلامذة أبى حنيفة النعمان رحمهما الله، ومن أقران الفضيل بن عياض، وكان فى الطريقة مريداً لحبيب الراعى، وكان له حظ وافر فى جميع العلوم، أعرض عن الرئاسة واختار العزلة، وكان راهداً متورعاً تقياً، وله فضائل كثيرة، ومناقب لا تعد، كان يقول: «إن أردت السلامة فسلم على الدنيا، وإن أردت الكرامة فكبر على الآخرة».

توفى، رحمه الله، سنة ١٦٥هـ، انظر: نفحات الأنس للجامى ١٠٢.

انظر ترجمته فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ٧ / ٣٣٥، السلمى: طبقات الصوفية ٨٥، المناوى: الكواكب الدرية: ١ / ١٩٢، الهجویری: كشف المحجوب ١٠٩، الشعرائى: الطبقات الكبرى ١ / ٨٨، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٤ / ٣٢، ابن كثير: البداية والنهاية: ٣ / ١٤٤، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٣ / ٧٤.

(٦) «أبو حنيفة» هو: النعمان بن ثابت، التيمى بالولاء، الكوفى، أبو حنيفة، إمام الحنفية ومؤسسها، أحد الأئمة الأربعة المشهورين عند أهل السنة، كان عالماً عابداً راهداً ورعاً تقياً، أدرك أربعة من الصحابة هم: أنس بن مالك، وعبد الله بن أبى أرفى، وسهل بن سعد الساعدي، وأبو =

فقال له داود: فأى شئ بقى؟

فقال: العمل بها.

فقال «داود»: فنارعتنى نفسى إلى العزلة، فقلت: لا أعزل حتى أجالسهم سنة، ولم يتكلم فى مسألة، وقال: وكانت المسألة تمر بى، وأنا إلى الكلام فيها أشد شوقاً من العطشان إلى الماء، ولا أتكلم.

وكان «عمر بن عبد العزيز»^(١) إذا كتب كتاباً وأعجبه لفظه مزقه وكتب غيره^(٢).

وقيل: إن «أبا بكر الصديق»^(٣) لم يترك أمسك فى فمه حجراً كذا وكذا سنة ليقل كلامه.

= الطفيل عامر بن وائلة، ولم يلق أحداً منهم، ولم يأخذ عنه، ويقال: التقى بأبى مالك، ولد ونشأ بالكوفة، كان خزاراً يبيع الخبز، ويطلب العلم فى صباه، ثم انقطع للتدريس والإفتاء، امتنع عن قضاء الكوفة فى عهد الأمويين، ثم فى عهد المنصور العباسى امتنع أيضاً، فحبسه حتى مات، رحمه الله، وأقر عينه بالرؤية، وكان ذلك سنة ١٥٠هـ، ترك مؤلفات عظيمة. قال عنه الإمام الشافعى: «الناس عيال فى الفقه على أبى حنيفة».

انظر ترجمته: ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ١٢٩، الخطيب: تاريخ بغداد ١٣/ ٣٢٣، ابن العماد: شذرات الذهب ١/ ٢٢٧، الشيخ محمد أبو رهرة: أبو حنيفة حياته وعصره، ابن كثير: البداية والنهاية ١٠/ ١٠٧، المناوى: الكواكب الدرية: ١/ ٣١٢، الديار بكرى: تاريخ الخميس ٢/ ٣٢٦، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٢/ ١٢، المزى: تهذيب الكمال ١٩/ ترجمة رقم (٧٠٣٣).

(١) (عمر بن عبد العزيز) هو: أبو حفص، عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، الأموى القرشى، خليفة أموى، خامس الخلفاء الراشدين، اشتهر بعدله وورعه، جمع لهذا وعفافاً، وورعاً وكفافاً، شغله أجل العيش عن عاجله فكان للرعية أمناً وأماناً، استورره سليمان بن عبد الملك بالشام، وولى الخلافة بعهد منه سنة ٩٩هـ، ولم تطل مدته، ومات رحمه الله سنة ١٠١هـ، اجتمع رحمه الله بالخضر، عليه السلام، فقال له: أوعنى، فقال: «احذر أن تكون ولياً لله فى العلانية، وعدوك له فى السر».

كان يقول: «كن لصغير الناس أباً، ولكبیرهم ابناً، وللمثل أخاً، وعاقب بقدر الذنب والجسد». انظر ترجمته فى: ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ١٠٣، أبو نعيم: حلية الأولياء ٢/ ٢٥٣، الديار بكرى: تاريخ الخميس ٢/ ٣١٥، ابن العماد: شذرات الذهب ١/ ١١٩، ابن الجوزى: سيرة عمر بن عبد العزيز، السيوطى: تاريخ الخلفاء، ٨٨، المناوى: الكواكب الدرية ١/ ٢٥٦، المزى: تهذيب الكمال، ابن خلكان: وفيات الأعيان ٢/ ١٢٨.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٣) (أبو بكر الصديق) هو: عبد الله بن أبى قحافة، عثمان بن كعب، التيمى، القرشى، أبو بكر، صاحب رسول الله ﷺ وأول من آمن به من الرجال، وأول الخلفاء الراشدين، ولد بمكة سنة (٥١ ق هـ) كان عالماً بأنساب القبائل وأخبارها وسياستها من سادات قريش ومرسريهم، خطيباً، =

وقيل: إذا نطق العبد فيما يعينه، وفيما لا بد له منه فهو صامت.
 [وقيل: «إن أبا حمزة البغدادي»^(١) كان حسن الكلام، فهتف به هاتف: تكلمت فأحسنت، بقي أن تسكت فتحسن، فما تكلم بعد هذا حتى مات»^(٢).
 وربما يقع السكوت على الإنسان تأديباً له، لأنه قد يكون أساء الأدب في شيء من كلامه، أو يكون في المجلس من هو أحق منه بالكلام، أو يكون في المجلس من الإنس والجن من لا يكون بأهل لسماع ذلك الكلام، فيصونه الله عنه بإسكات ذلك الشخص.
 [وقال بعض العلماء: إنما خلق للإنسان لسان واحد، وعينان، وأذنان، ليصبر ويسمع أكثر مما يقول.

وقيل: مثل اللسان كمثّل السبع إن لم تحبه عدا عليك»^(٣).
 وقيل: العارف إذا تكلم ملكك، والمحب إذا تكلم هلك.

= لستأ، وشجاعاً بطلا، تفرد بالحق عن الالتفات للخلق، حتى جمع بين الجمع والفرق، له في الإسلام المواقف العالية، كفاء شرقاً وفضلاً ما زكاه به رسول الله ﷺ في كثير من أحواله منها: «إن الله يكره فوق سمائه أن يُخطأ أبو بكر الصديق» ولما مرض قيل له: ألا ندعو لك طبيباً؟ فقال: قد رأيته، قالوا: فما قال؟ قال: إني فعّال لما أريد، كان يقول ﷺ: «لا خير في قول لا يراد به وجه الله، ولا في مال لا يتفق منه في سبيل الله، ولا فيمن يغلب جهله حلمه، توفي، رحمه الله، سنة ١٢٣هـ ومدة خلافته: سنتان وثلاثة أشهر ونصف.

انظر ترجمته في: ابن فنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ٢٦، العقاد: عبقرية الصديق، ابن سعد: الطبقات الكبرى، ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة، الترجمة رقم (٤٨٠٨) الطبري: الرياض النضرة، الجزء الأول، المناري: الكواكب الدرية: ١/ ٥٠، الشعراني: الطبقات الكبرى ١/ ١٥.

(١) (أبو حمزة البغدادي) البزار، اسمه: محمد بن إبراهيم، صاحب السري بن المغلس السقطي وبشرك الحافي، كان يتكلم ببغداد في مسجد الرصافة قبل كلامه في مسجد المدينة، كان عالماً بالقراءات، وقراءة عمرو، تكلم يوماً في مسجد المدينة فتغير عليه حاله، وسقط عن كرسيه ومات سنة ٢٨٩هـ، كان صديقاً للإمام أحمد بن حنبل ويحضر مجلسه، فإذا جرى في مجلسه شيء من كلام القوم يقول لأبي حمزة: «ما تقول فيها يا صوفي».

كان يقول: «ليس السخاء أن يعطى الواجد المَعْلَم، إنما السخاء أن يعطى المَعْدَم الواجد».
 ويقول: «إذا سلمت منك نفسك فقد أدت حقها، وإذا سلمت منك الخلق فقد أدت حقهم».
 انظر ترجمته: السلمي: طبقات الصوفية ٢٩٥، القشيري: الرسالة ٣٢، الشعراني: الطبقات الكبرى ١/ ١١٦، الخطيب: تاريخ بغداد ١/ ٣٩٠.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

الباب العاشر^(١)

فى التفكير

قال تعالى: ﴿إِنَّ لِي ذَلِكْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢).
وقال الله تعالى^(٣): ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤).
وقال النبى ﷺ^(٥): «تفكر ساعة خير من عبادة سنة»^(٦).
والفكر على خمسة أوجه:

- * فكر فى آيات الله يتولد منه المعرفة.
- * وفكر^(٧) فى نعم الله ومنه يتولد منه المحبة.
- * وفكر فى وعد الله وثوابه يتولد منه الرغبة.
- * وفكر فى وعيد الله وعقابه يتولد منه الرهبة.
- * وفكر^(٨) فى تفريط الإنسان فى جنب الله يتولد منه الحياء والندامة.

(١) فى (ج) التاسع.

(٢) الآية رقم (٣) من سورة الرعد، وغيرها، وما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٣) فى (د): (وقال).

(٤) الآية رقم (١٩١) من سورة آل عمران.

(٥) فى (ج): (وقال عليه السلام).

(٦) حديث: «تفكر ساعة خير من عبادة سنة».

وفى لفظ: «ستين سنة» ذكره الفاكهاني وقال: من كلام السرى السقطى، وذكره فى الجامع الصغير: «فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة».

ورود عن ابن عباس، وأبى الدرداء، بلفظ: «فكرة ساعة خير من عبادة ستين».

وانظر ما قيل حول هذا الحديث فى العجلنى: كشف الخفاء ١ / ٣١٠ حديث رقم (١٠٠٤).

ورواه أبو الشيخ فى العظمة عن أبى هريرة، انظر السيوطى.

(٧) فى (ج): (وتفكر).

(٨) سقطت من (ج).

واعلم أن التفكير^(٨) قائد للإنسان إلى الخير، ودليله إذا كان تفكيراً صحيحاً مقصوداً به الفرار من الخلق إلى الحق والتفتيش عن^(٩) أقرب طرق الوصول إلى الله، عز وجل.

(١) في (جـ): (الفكر).

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (جـ).

الباب الحادى عشر^(١)

فى الفقر

الفقير عند أئمة أهل^(٢) اللغة: من له شىء يسير.
 والمسكين: من لا شىء له.
 وعند بعضهم بالعكس.
 والفقير فى اصطلاح أهل الحقيقة: هو الذى لا يجد شيئاً غير الله، ولا يستغنى إلا به، ولا يستريح إلا بالحضور معه.
 وعلامته: هدم الاسباب كلها.
 قال الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(٣).
 وقال الله تعالى^(٤): ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾^(٥).
 وقال النبى ﷺ: «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام»^(٦).
 وقال ﷺ: «ليس المسكين الطواف الذى ترده اللقمة واللقمتان والتمرّة والتمرتان،

-
- (١) فى (ج) العاشر.
 (٢) فى (ج): (أهل أئمة).
 (٣) الآية رقم (١٥) من سورة فاطر.
 (٤) فى (د): (وقال).
 (٥) الآية رقم (٢٧٣) من سورة البقرة.
 (٦) حديث: «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء...».
 فى أكثر الروايات: «فقراء المسلمين».
 انظر السيوطى جامع الأحاديث رقم (٢٨٤٦٢).
 وقال: رواه أحمد بن حنبل، والترمذى، وابن ماجه، كلهم عن أبى هريرة.
 وزاد عليه: «ينصف يوم، وهو خمسمائة عام».
 وانظر الحديث رقم (٢٨٤٨١) / ٨ / ٧٨.
 وانظر: العجلونى: كشف الخفاء / ٢ / ٣٩٨، حديث رقم (٣٢٦٢) وذكر الرواة المذكورين أيضاً.

بل هو الذى لا يجد ما يغنيه، ويستحى من الله أن يسأل الناس، ولا يفتن له فيتصدق عليه^(١).

قيل: معناه: يستحى من الله أن يسأل الناس لكونه طلباً من غير مولاة.
وقال عليه السلام: «مفتاح الجنة: حب المساكين»^(٢) «والفقراء الصبر»^(٣) هم جلساء الله يوم القيامة^(٥).

[وكان عليه السلام يقول: «اللهم توفنى إليك فقيراً، ولا تتوفنى إليك غنياً، واحشرنى فى زمرة المساكين يوم القيامة»^(٦).

والفقر شعار الأولياء، وحلية الأصفياء، واختيار الله تعالى لخواصه من الأنبياء، والفقراء صفوة الله تعالى من عباده ومواضع سره^(٧).

(١) حديث: «ليس المسكين الذى تردّ اللقمة واللقمتان...».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه مالك، وأحمد بن حنبل، ومتفق عليه بين البخارى ومسلم، وأبو داود، والنسائى، كلهم عن أبى هريرة، الحديث رقم (١٧٩٨٧) ٥ / ٤٤٩.

وانظر الحديث رقم (١٧٩٨٦) ٥ / ٤٤٩.

وانظر الحديث رقم (١٨٢١٣) ٥ / ٤٨٥.

والحديث رقم (١٨٢١٤) ٥ / ٤٨٦.

والحديث رقم (١٨٢١٥) ٥ / ٤٨٦.

(٢) حديث: «مفتاح الجنة حب المساكين».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث حديث النبى عليه السلام: «لكل شىء مفتاح، ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء» رواه ابن لال عن ابن عمر رضي الله عنهما، الحديث رقم (١٧٢٩١) ٥ / ٣٢٢.

(٣) فى (د): (الصابرين).

(٤) حديث: «الفقراء الصبر هم جلساء الله يوم القيامة».

أورده السيوطى بلفظ: «الفقراء أصدقاء الله تعالى، ورأس مالهم بالليل والنهار، فطوبى لمن اتجر قبل أن يذهب رأس ماله».

رواه جعفر بن محمد العلوى فى كتاب الفردوس، والسلمى، والديلمى عن على رضي الله عنه.

انظر جامع الأحاديث حديث رقم (١٤٩٨٣) وما بعده ٤ / ٦٧٤.

(٥) حديث: «اللهم توفنى...».

رواه بهذا اللفظ الطبرانى عن عطاء بسند ضعيف، وأخرجه الحاكم فى مستدركه بزيادة.

والمشهور: «اللهم أحيى مسكيناً، وأميتى مسكيناً، واحشرنى فى زمرة المساكين...».

وقال المجلونى: رواه الترمذى وابن ماجه عن أبى سعيد الخدرى، رضي الله عنه.

انظر كشف الخفاء حديث رقم (٥٣٨) ١ / ١٨١.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) واستدرك على الهامش.

والفقر^(١) على ثلاثة أقسام:

أولها: فقر^(٢) الخلق إلى الحق كما جاء فى قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾^(٣) وهو فقر عام بالحقيقة شامل لكل مخلوق.

والثانى: وهو فقر العوام، وهو عدم المال وأعراض الدنيا.

وهذا الفقر يستغنى بوجود المال.

الثالث: فقر النفس.

وهذا الفقير^(٤) لا يغنيه شيء وهذا الفقر هو^(٥) الذى تَعَوَّذَ منه النبى ﷺ وأشار إليه بقوله ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثاً»^(٦).

والغنى^(٧) على ثلاثة أقسام:

أولها: الغنى بالله عن كل ما فى الدنيا والآخرة، وهو نتيجة فقر الخواص.

والثانى: غنى النفس بالدين، لا بالدنيا، بل يتساوى عنده وجود الدنيا وعدمها، فيكون فى غناه مفتقراً إلى ربه، وفى فقره مستغنياً بربه.

والثالث: الغنى^(٧) بالمال، وهو غنى مجازى، لأن فقر النفس يلازمه.

ولهذا قال ﷺ: «الغنى^(٧) غنى النفس، فإذا أراد الله بعبد خيراً جعل غناه فى نفسه، وإذا أراد بعبد شراً جعل فقره بين عينيه»^(٨).

(١) فى (جـ): (الفقراء).

(٢) فى (جـ): (فقراء).

(٣) الآية رقم (١٥) من سورة فاطر.

(٤) فى (جـ): (الفقر).

(٥) سقط لفظ (هو) من (جـ).

(٦) حديث: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب...».

أورده المعجلونى فى كشف الخفاء ضمن حديث، بلفظ: «لو كان لابن آدم واديان من مال...».

وقال: رواه الشيخان والترمذى وأبو عوانة وغيرهم بالفاظ متقاربة عن أنس مرفوعاً، واتفقا عليه عن ابن عباس، انظر رواياته المختلفة فى كشف الخفاء ٢٠ / ١٦١ حديث رقم (٢١١٣).

(٧) فى (جـ): (والغنا).

(٨) حديث: «الغنى غنى النفس، فإذا أراد الله بعبد خيراً...».

متفق عليه عن أبى هريرة مرفوعاً، بلفظ: «ليس الغنى عن كثرة العرض، إنما الغنى غنى النفس».

وللدليمى بلا سند عن أنس رفعه، ورواه العسكري عن أبى ذر.

انظر الأحاديث فى كشف الخفاء للمعجلونى تحت رقم (١٨٠٩) ٢ / ٨٠.

انظر جامع الأحاديث للسيوطى رقم (١٧٩٨٠) ٥ / ٤٤٨.

وقال ﷺ : «إياكم ومجالسة الموتى».

ف قيل : يا رسول الله من الموتى؟

فقال : «الاعنياء»^(١).

واعلم أن الإنسان متى كان صابراً على الفقر، شاكراً لله على اختياره له، صائتاً لدينه، كاتماً لفقره، مستغنياً بربه فى فقره، لا يغبىه شيء غيره، خائفاً على روال نعمة الفقر كما يخاف الغنى^(٢) على روال نعمة الغنى^(٣) فذلك هو الفقير الصادق، وهو المراد بقوله ﷺ : «يدخل الفقراء الجنة قبل الاعنياء بخمسمائة عام»^(٤) وهو الفقر الذى افتخر به النبى ﷺ . [وَحِكَى^(٥)] أن رجلاً أتى «إبراهيم بن أدهم»^(٦) بعشرة آلاف درهم فردّها، وقال : تريد أن تمحو اسمى من ديوان الفقراء بهذا المقدار.

وقال بعضهم : كان بمكة فقير عليه ثياب رثة لا يخالط الفقراء، ولا يجالسهم وعليه سماء أهل المعرفة فوقعت يمحبه فى قلبى فحملت إليه مائة درهم وقلت له : هذه من وجه حل^(٧) فاصرفها فى بعض أمورك.

فنظر إلى شَرَرًا ثم قال : إني اشتريت هذه الجلسة مع الله على الفراغ بسبعين ألف دينار غير الضياع والاملاك فكيف أبيعها بمائة درهم.

وقيل : ولو لم يكن للفقراء فضيلة إلا إرادته سعة حال المسلمين ورخص أسعارهم لكفاه^(٨)، ذلك لانه يحتاج إلى الشراء، والغنى يحتاج إلى البيع، وهذا لعوام الفقراء فكيف لخواصهم.

ورأى بعضهم فقيراً عليه مسحُ خِرْقٍ فقال له على وجه المطاوعة : بكم اشتريت هذا؟.

فقال : بالدنيا، وطلب منى بالآخرة فلم أبعه.

وكان «أبو بكر الوراق» يقول^(٩) :

طوبى للفقراء، لا خراج عليهم فى الدنيا، ولا حساب فى الآخرة.

وقيل لبعضهم : أيهما أفضل : الافتقار إلى الله أو الاستغناء به .

(١) حديث : «إياكم ومجالسة الموتى» رواه الترمذى وضعفه، والحاكم، وصحح إسناده من حديث عائشة.

(٢) فى (ج) : (الغنا). (٣) تقدم تخريجه .

(٤) من هنا ما بين المعقوفتين سقط من (ج) واستدرك بالهامش بخط مغاير.

(٥) تقدمت ترجمته . (٦) فى (د) : (لكنى). (٧) تقدمت ترجمته .

فقال: لا يتم أحدهما إلا بالآخر.

وقيل: وصف الفقير ثلاثة أشياء: حفظ سره، وأداء فرضه، وصيانة فقره.

وقال «ذو النون»^(١): علامة سحق الله تعالى على العبد خوفه من الفقر.

وقال الشبلي^(٢): [أدنى علامات الفقر]^(٣) لو كانت للفقير الدنيا بأسرها فأنفقها في يوم

ثم خطر له كونه لم يمكسك منها قوت يومه كان كاذباً في فقره.

وقال «أبو علي الدقاق»^(٤): تكلم الناس في الفقر والغنى أيها أفضل؟

وعندي: الأفضل أن يروق الرجل كفايته ثم يُصان فيه.

[وقال بعضهم: سألت ابن الجلاء^(٥) عن الفقر فذهب ولم يجبني، ثم رجع بعد ساعة

وأجابني، فسألته: لم ذهبت، وجئت؟

فقال: كان عندي أربعة دوايق، فاستحييت من الله أن أتكلم في الفقر ومعنى شيء،

فذهبت فأنفقت الدوايق ثم عدت.

وقال بعضهم: إظهار الغنى في الفقر أحسن من الفقر.

وقيل: إن الفقير أن لا تسبق همته خطوته.

وقيل: من أراد الفقر لشرف الفقر مات فقيراً.

ومن أراده لثلا يشغله الغنى عن الله مات غنياً^(٦).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) في (د): (علامة).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) (ابن الجلاء) هو: أبو عبد الله ابن الجلاء، واسمه: أحمد بن يحيى، أصله من بغداد، أقام

بالرملة ودمشق، صاحب يحيى الجلاء، وأبا تراب النخشي، وذا النون المصري، وكان أستاذاً

محمد بن داود الدقي، وكان عالماً ورعاً.

كان يقول: «من بلغ بنفسه رتبة سقط عنها، ومن بلغ به ثبت عليها» ويقول: «الحق استصحب

أقواماً للكلام، وأقواماً للخلّة، فمن استصحبه الحق لمعنى ابتلاه بأنواع المحن، فليحذر أحدكم

طلب رتبة الأكابر».

توفي، رحمه الله، سنة ٣٠٦هـ.

انظر ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣١٤، الرسالة القشيرية ٢٦، الشعرائي: الطبقات

الكبرى ١ / ١٥٢، السلمى: طبقات الصوفية ١٧٦، المناوي: الكواكب الدرية ١ / ٥٢٢، ابن

كثير: البداية والنهاية ١١ / ١٢٩، ابن الجوزي: صفة الصفوة ٢ / ٢٥٠، الخطيب: تاريخ بغداد

٥ / ٢١٣، الهجویری: كشف المحجوب ١٦٢.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط (ج).

وقال بعضهم: كانت الطرق إلى الله أكثر من نجوم السماء فما بقى منها إلا طريق واحد وهو الفقر، وهو أصحها.

وقال الجنيد^(١)، رحمة الله عليه: إذا لقيت الفقير فאלقه بالرفق لا بالعلم، فإن الرفق يؤنس والعلم يوحشه.

ف قيل له: يا أبا القاسم، وهل يكون فقيراً يوحشه العلم؟.

فقال: نعم، إذا كان الفقير صادقاً فى فقره فطرح عليه العلم ذاب كما يذوب الرصاص فى النار.

وقال بعضهم: الفقير: هو الذى لا يكون له إلى الله حاجة.

قال الإمام القشيري^(٢): وهذا اللفظ فيه غموض على من سمعه، وهو غافل عن مرمى القوم كما قيل: [الفقر لا يحتاج إلى نفسه، وإلى ربه]^(٣) لأن القائل أشار بذلك إلى سقوط المطالبات، وفناء الاختيار^(٤) والرضى بمجارى الأقدار.

وقال بعضهم: وصف الفقير: السكون عند العدم، والإيثار عند الوجود.

وقيل: مكث «أبو جعفر الحداد»^(٥) عشرين سنة يعمل كل يوم بدينار وينفقه على

الفقراء، ويصوم ويخرج بين العشائين فيطلب من الأبواب.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) (الإمام القشيري) هو: عبد الكريم بن هوارن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري، وكنيته: أبو القاسم، ولقبه: زين الإسلام، وشهرته: القشيري، ولد فى قرية من قرى نيسابور، حضر مجلس الشيخ أبا على الدقاق، وكان يتحدث فى علم القلوب، ومذهب أصحاب الأحوال والمذاقات والمواجيد، والشرعة والحقيقة، فاستولى عليه الأمر استيلاء تاماً فاستمع إلى هاتف أعمائه، فجمع همته ودخل الباب الكبير للصوفية، كتب عدداً من المؤلفات الشهيرة التى نالت شهرة واسعة فى الشرق والغرب، مثل الرسالة القشيرية، ولطائف الإشارات (التفسير الصوفى) ونحو القلوب وغيرها.

وتوفى، رحمه الله، سنة ٤٦٥هـ إلى جوار شيخه الدقاق فى نيسابور بعد رحلة طويلة مع خدمة علم الصوفية.

انظر ترجمته: مقدمة كتاب نحو القلوب الكبير: دكتور إبراهيم بسيونى المناوى: الكواكب الدرية ١/ ٦٢٩، ابن كثير: البداية والنهاية ١٢/ ١٠٧، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٥/ ٩١، الهجویری: كشف المحجوب ١٩٨.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٤) فى (د): (فناء الاختيارات والرضاء...).

(٥) (أبو جعفر الحداد) الكبير الصوفى، سافر ودخل دمشق، وهو من أقران الجنيد بن محمد وروى =

واعلم أن الفقر أشرف من المحبة، لأنه يلزمه الانكسار والمحبة يلزمها النشاط.
وهذا هو الفرق بينهما، مع أن كل فقير محب، وهما شرف من التوحيد لأن الموحد
له إحساس بتوحيده وهما لا إحساس لهما بتوحيدهما.

= وأبى تراب النخشبى، حكى عنه جعفر بن محمد بن نصير الخلدي وغيره، وهو أستاذ أبى جعفر
الحداد الصغير، كان شديد الاجتهاد معروفاً بالإيثار من رؤساء الصوفية.
انظر: الخطيب: تاريخ بغداد ١٤ / ٤١٢، ابن عساكر: تاريخ دمشق ٤٧ / ٢٩، السلمى: طبقات
الصوفية ٢٣٤.

الباب الثانى عشر^(١)

فى الخوف

الخوف: توقع مكروه أو فوات محبوب.
 وقيل: هو استشعار النفس ما يكدر حالها فى المستقبل.
 وقيل: هو حركة القلب من جلال الرب.
 وسئل الجنيد^(٢)، رحمة الله عليه عن الخوف فقال: هو توقع العقوبة على مجارى الأنفاس.
 والخوف من الله واجب لقوله تعالى: ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَأَيُّ قَارِئِينَ﴾^(٤).
 وقد مدح الله تعالى بالخوف أنبياءه، وأوليائه^(٥) فقال: ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾^(٦)، وقال: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾^(٧)، وقال: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾^(٨)، وقال: ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾^(٩).
 وقال النبى ﷺ^(١٠): «لا يدخل النار من بكى من خشية الله [حتى يلج اللبى فى الضرع]^(١١)».

- (١) فى (ج) (الحادى عشر).
 (٢) (٣) الآية رقم (١٧٥) من سورة آل عمران.
 (٤) الآية رقم (٤٠) من سورة البقرة.
 (٥) فى (د) (أنبيائه وأوليائه).
 (٦) الآية رقم (٩٠) من سورة الأنبياء.
 (٧) الآية رقم (٥٠) من سورة النحل.
 (٨) الآية رقم (١٦) من سورة السجدة.
 (٩) الآية رقم (٢١) من سورة الرعد.
 (١٠) فى (ج): (عليه السلام).
 (١١) حديث: «لا يدخل النار من بكى من خشية الله...»
 أورده السيوطى فى جامع الأحاديث بلفظ: «لا يلج النار رجل بكى من خشية الله...» الحديث.
 وقال: رواه أحمد بن حنبل فى مسنده، والترمذى فى سننه، والنسائى فى سننه، والحاكم فى المستدرک، كلهم عن أبى هرير، ورواه البيهقى فى الشعب بلفظ قريب، عن أبى هريرة أيضًا.
 انظر جامع الأحاديث حديث رقم: (٢٦٥٦٦) (٢٧١١١) ٧ / ٤٣٤، ٥٢٣.

وقال ﷺ: «إذا اقشعر جسد العبد»^(١) تحانت عنه ذنوبه كما يتحانت عن الشجرة اليابسة ورقها»^(٢)، وقال ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾^(٣): أى: خائفة أن لا يقبل منهم أعمال البر، وقال ﷺ: «كان الناس يعودون داود ويظنون أنه مريض ولم يكن به إلا شدة الخوف من ربه»^(٤)، وقال ﷺ: «رأس الحكمة مخافة الله تعالى»^(٥)، وقال ﷺ: «من خاف الله خافه كل شيء، ومن لم يخف الله خاف من كل شيء»^(٦).

قال الله تعالى: «لا»^(٧) أجمع على عبدي خوفين ولا»^(٨) أجمع له أمنين، إن خافني في الدنيا لم يخف في الآخرة، وإن أمنني في الدنيا لم يأمن في الآخرة»^(٩).

(١) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج).

(٢) حديث: «إذا اقشعر جسد العبد تحانت ذنوبه...».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث بلفظ «جلد» وقال: رواه سمويه، والطبراني عن العباس رضي الله عنه. الحديث رقم (١٠٦٦) / ٢١٩١.

(٣) حديثه رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ وهي الآية رقم (٦٠) من سورة المؤمنون.

أورده السيوطي في الدر المنثور في التفسير بالمأثور وقال: أخرجه عبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير، وفيه: أخرجه عبد الرزاق، وعبد بن حميد وابن جرير عن الحسن وقتادة.

وأخرجه ابن المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن جرير عن الحسن. انظر الدر المنثور ١٠٦ / ١٠٦.

(٤) حديث: «كان الناس يعودون داود... لم أقف عليه».

(٥) حديث: «رأس الحكمة مخافة الله».

رواه الحكيم، وابن لال، كلاهما عن ابن مسعود رضي الله عنه.

انظر: السيوطي جامع الأحاديث حديث رقم (١٢٣٢٧) / ٤ / ١٨٥.

(٦) حديث: «من خاف الله خافه كل شيء...».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث، بلفظ: «من خاف الله أخاف الله منه كل شيء، ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء» انظر الحديث رقم (٢١٨٩١) / ٦ / (٣٧٢).

وقال: رواه أبو الشيخ عن وائلة عبد الرحمن بن محمد بن عبد الكريم الكرجي في أماليه، والرافعي عن ابن عمر.

(٧) في (ج): (لن أجمع).

(٨) حديث: «لا أجمع على عبدي خوفين...».

رواه أبو نعيم في الحلية عن شداد بن أوس رضي الله عنه.

انظر السيوطي جامع الأحاديث رقم (١٥٠٥١) / ٤ / ٦٨٨، والحديث رقم (٢٨٧٤٤) / ٨ / ١٤٣.

وقال: رواه ابن عساكر عن أنس رضي الله عنه.

قال الاستاذ أبو على الدقاق^(١) رحمة الله عليه:

الخوف على مراتب: الخوف، والخشية، والهيبة.

* فالخوف من قضية الإيمان لما يكون من النص.

* والخشية من قضية العلم، لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٢).

* والهيبة من قضية المعرفة.

وقيل: أول الخوف الوجل، فإذا قوى صار خوفاً.

والخوف: فزع تجف له الأعضاء، فإذا جفت صار هيبة، فإذا صحبه العلم ودله^(٣)

على الصبر صار خشية.

وقيل: الخوف للمذنبين، والرهبه للعابدين، والخشية للعالمين، والوجل للمحبين،

والهيبة للعارفين، لأنهم لا خوف لهم، قال الله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤).

وقال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾^(٥).

فالعارف له هيبة ودهشة فى مقام الجلال وحضرة الكمال؛ لأنه إذا تجلى الحق فى مرآة سريره لا يسقى فيها^(٦) خوف ولا رجاء، لأن الخوف والرجاء من آثار الإحساس بالبشرية فعند تلاشى صفاتها يتلاشى الخوف والرجاء.

ولهذا قال «الواسطى»^(٧) رحمة الله عليه: الخوف حجاب بين الله والعبد.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) الآية رقم (٢٨) من سورة فاطر.

(٣) فى (جـ): (فإذا صحب العلم دل على الصبر).

(٤) الآية رقم (٦٢) من سورة يونس.

(٥) الآية رقم (٣٠) من سورة فصلت.

(٦) فى (د): (فيه).

(٧) (الواسطى) هو: أبو بكر الواسطى، واسمه: محمد بن موسى، وأصله من فرغانة، من قدماء أصحاب الجند، وأبى حسين النورى، لم يتكلم أحد فى أصول التصوف مثله، وكان عالماً بالأصول وعلوم الظاهر.

كان يقول: «الناس على طبقات ثلاث: الأولى: من الله عليهم بأنوار الهداية، فهم معصومون من الكفر والشرك والنفاق، والطبقة الثانية: من الله عليهم بأنوار العناية، فهم معصومون من الصغائر والكبائر، والطبقة الثالثة: من الله عليهم بالكفاية، فهم معصومون عن الخواطر الفاسدة، وحركات أهل الغفلة» توفى، رحمه الله، بعد سنة: (٣٢٠هـ).

انظر ترجمته فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣٤٩، القشبرى: الرسالة ص ٣٢، السلى: =

وقال «الإمام القشيري»^(١): معناه أن الخائف متطلع^(٢) لوقت ثان، والصوفي ابن وقته فلا يتطلع^(٣) له إلى مستقبل، وحسنات الأبرار سيئات المقربين.
قال «أبو عثمان»^(٤) رحمة الله عليه: علامة صدق الخوف التورع عن الآثام ظاهراً وباطناً، فينبغي للمؤمن أن يكون أبداً على حذر، ولا يغتر بحسن وكثرة أعماله.
[وكثيراً ما ينشد أهل الحقيقة في هذا المعنى:
قال قائل:

أَحْسَنْتَ ظَنُّكَ بِالْأَيَّامِ إِذْ حَسُنْتَ
وَلَمْ تَخَفْ سُوءَ مَا^(٥) يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ
وَسَأَلَمَتِكَ الْيَالِي فَاغْتَرَرْتَ بِهَا
وَعِنْدَ صَفْوِ^(٦) الْيَالِي يَحْدُثُ الْكَدَرُ^(٧)

[وقيل: لما طرد إبليس، وجرى عليه ما جرى، جعل جبريل وميكائيل يبيكان رماناً طويلاً، فأوحى الله إليهما: ما لكما تبكيان، فقالا: يا رب لا نأمن مكرك، فقال: هكذا كونا، لا تأمنا مكرى]^(٨).

وقال حاتم الأصم^(٩)، وحمه الله عليه:

* لا تغتر بموضع صالح، فلا موضع أصلح من الجنة، وقد لقي فيها آدم، عليه السلام، ما لقي.

= طبقات الصوفية ٣٠٢، الشعرائي: الطبقات الكبرى ١ / ٨٥، المناوي: الكواكب الدرية: ١ / ٦٠٨، الهجویری: كشف المحجوب ١٨٤.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) في (د): (مطلع).

(٣) (أبو عثمان) هو المغربي، وتقدمت ترجمته.

(٤) في (د): (ما يأتي).

(٥) في (د): (صفوة).

(٦) الشعر كله سقط من النسخة (ج).

(٧) ما بين المعقوفين سقط من (ج) واستدرك على الهامش.

(٨) (حاتم الأصم) هو: حاتم بن علوان، ويقال: ابن يوسف، كنيته: أبو عبد الرحمن، من قدماء

مشايخ خراسان، من أهل بلخ، صاحب شقيق بن إبراهيم.

توفي، رحمه الله، سنة ٢٣٧هـ.

أستند الحديث عن النبي ﷺ منها: حديث قال ﷺ: «صل صلاة الضحى، فإنها صلاة

الأبرار، وسلم إذا دخلت بيتك يكثر خير بيتك».

كان يقول: «يعرف الإخلاص بالاستقامة، والاستقامة بالرجاء، والرجاء بالإرادة، والإرادة بالمعرفة».

انظر ترجمته في: أبو نعيم: حلية الأولياء ٨ / ٧٣، ابن الجوزي: صفة الصفوة ٤ / ١٣٤، =

- * ولا تغتر بكثرة العبادة، فإن إبليس بعد كثرة عبادته لقي ما لقي.
- * ولا تغتر بكثرة العلم، فإن «بلعام»^(١) كان يعرف اسم الله الأعظم، وقد لقي ما لقي.
- * ولا تغتر بمخالطة الصالحين، فلا رجل أعظم قدراً من النبي ﷺ ولم ينتفع أقاربه بمخالطته.
- [وقال «السري»^(٢) رحمه الله: إني لأنظر أنفي إلى كذا كذا مرة مخافة أن يكون قد اسود وجهي بما أستحق من العقوبة.
- «قيل: مَرَضَ «سفيان الثوري»^(٣)، رحمه الله، فعرض دليله على الطبيب فقال: هذا رجل قطع الخوف كبده»^(٤).

= القشيري: الرسالة ٢٠، الشعرائي: الطبقات الكبرى ١/ ٩٣، ابن العماد: شذرات الذهب ٢/ ٨٧، السلمي: طبقات الصوفية ٩١.

(١) «بلعام بن باعوراء»: من أولاد الرهط الذين آمنوا لنبي الله إبراهيم، عليه السلام، يوم قذفوه في النار، وكان بلعام، أو بلعام، يسكن أريحا، والشام، وكان يعلم اسم الله الأعظم، فلما دعى به على موسى، عليه السلام، وعلى بنى إسرائيل، أنساهم الله تعالى الاسم.

انظر ابن قتيبة: المعارف ٤١، ٤٢.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) واستدرك على الهامش.

الباب الثالث عشر^(١)

فى الرجاء

والرجاء فى اللغة: الامل، وقد جاء بمعنى الخوف أيضاً، ومنه قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾^(٢).

أى: ما لكم لا تخافون عظمة الله.

والرجاء عند أهل الحقيقة: تعلق القلب بحصول محبوب فى المستقبل.

وقيل: هو الثقة بجود الكرم.

وقيل: هو قرب القلب من لطف الرب.

وقيل: هو^(٣) سرور الفؤاد بحسن الميعاد.

وقيل: هو حياة القلب بالامل.

وقيل: هو النظر إلى سعة رحمة الله تعالى.

واعلم أن الرجاء لا يتحقق إلا مع الخوف، كما أن الخوف لا يتحقق إلا مع الرجاء،

فهما متلازمان، لأن الرجاء بلا خوف أمن فى الحقيقة.

والخوف بلا رجاء قنوط فى الحقيقة ويأس من رحمة الله تعالى، ولهذا قال بعض أهل

الحقيقة: الخوف والرجاء كزوجى المقراض لا يفيد أحدهما إلا مع وجود الآخر.

وقال أكثر أهل الحقيقة: هما كجناح الطير متى اعتدلا وتساويا طار طيراً تاماً، ومتى

راد أحدهما على الآخر اختل طيرانه ونقص، ومتى ذهب بالكلية سقط وصار كالميت

والمذبوح.

ولهذا قال بعضهم: كن لما لا ترجو أرجى منك لما ترجو، فإن موسى، عليه

(١) فى (ج) (الثانى عشر).

(٢) الآية رقم (١٣) من سورة نوح.

(٣) فى (د): (هى).

السلام، خرج يقتبس ناراً فنودي بالنبوة، وكن لما لا تخاف أخوف مما تخاف، كما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ (١) مدحهم بالخوف في موضع الأمن، وهو عين ما قلنا (٢).

وقال لقمان لابنه: يا بني ارج الله رجاء لا تأمن فيه مكر، وخف الله خوفاً لا يأس فيه من رحمة الله، فإن المؤمن ذو قلبين: قلب يرجو به وقلب يخاف به.
قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٣).
وقال الله تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٤).
وينشد في هذا المعنى:

لا تياسن فإن الإله رحيم رموف

ولا ترحلن بلا عدة فإن الطريق مخوف مخوف

ومن أقوى الأدلة على تقوية الرجاء قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (٥).
وبعده قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (٦).
وبعده قوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَاسُوسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٧).

وقال النبي ﷺ: «يقول الله تعالى يوم القيامة: أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من شحير من الإيمان» (٨).

(١) الآية رقم (٦٠) من سورة المؤمنون.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) واستدرك بالهامش، وبه بعض أخطاء، ثم ضبطها من (د).

(٣) الآية رقم (٨٧) من سورة يوسف.

(٤) الآية رقم (٩٩) من سورة الأعراف.

(٥) الآية رقم (٥٣) من سورة الزمر.

(٦) الآية رقم (٤٨) من سورة النساء.

(٧) الآية رقم (٨٧) من سورة يوسف.

(٨) حديث: «يقول الله يوم القيامة: أخرجوا من النار...» انظر الحديث رقم (٣٨٦) من كتاب الأحاديث القدسية ص ٤٥٢ عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله تعالى: من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه...».
انظر البخاري ٨ / ١١٥، كتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار.

ثم يقول: «مَثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ شُرْدَلٍ مِنَ الْإِيمَانِ».

فَكَانَ حَبَّةَ شَعِيرٍ.

ثم يقول: «وَعَزَّتْى وَجَلَالِى لَا أَجْعَلُ مِنْ أَمْنِ بى سَاعَةً مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ كَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بى»^(١).

وقال ﷺ: «وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَوْ أَخْطَأْتُمْ حَتَّى تَمْلَأُوا خَطَايَاكُمْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتُمْ اللَّهَ لَغَفَرَ لَكُمْ، وَلَوْ لَمْ تُخْطِئُوا لَجَاءَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُخْطِئُونَ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُونَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ»^(٢).

وقال ﷺ: «إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوهَا، وَإِنَّمَا يَنْجُو مِنَ النَّارِ مَنْ يَخَافُهَا»^(٣).
واعلم أن الإنسان ينبغي أن يكون حسن الظن بالله، عز وجل، لما اختص به من صفات الرحمة، والكرم، والجود، وإن ظن خيراً فله، وإن ظن شراً فله، لقوله ﷺ: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِى، إِنْ ظَنَّ خَيْرًا فَلَهُ، وَإِنْ ظَنَّ شَرًّا فَعَلَيْهِ»^(٤).

وفى حديث آخر صحيح: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِى بى، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرْنِى، فَإِنْ ذَكَرْنِى فِى نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ فِى نَفْسِى، وَإِنْ ذَكَرْنِى فِى مَلَأَ ذَكَرْتَهُ فِى مَلَأَ خَيْرٍ مِنْهُ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَى ذَرَاعَةٍ تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بِأَعَا، وَإِنْ أَتَانِى يَمْشِى أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»^(٥).

(١) تقديم تخريجہ.

(٢) حديث: «وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَوْ أَخْطَأْتُمْ حَتَّى تَمْلَأُوا خَطَايَاكُمْ...».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث، وقال: رواه أحمد بن حنبل، وأبو يعلى، والضياء المقدسى فى المختارة، كلهم عن أنس رضي الله عنه، انظر الحديث رقم (٢٤٦٢٥) ٧ / ١١١.

(٣) حديث: «إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوهَا، وَإِنَّمَا يَخْشَى النَّارَ...».

أورده السيوطى فى الجامع الصغير برواية: «إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوهَا، وَإِنَّمَا يَجْتَنِبُ النَّارَ مَنْ يَخَافُهَا، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ يَرْحَمُ» وقال: رواه البيهقى فى شعب الإيمان.

وقال الألبانى: ضعيف، انظر حديث رقم ٢٠٦٦ فى ضعيف الجامع.

(٤) حديث «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِى بى...».

هذا الحديث على هامش النسخة (د) بخط مختلف استدراكاً.

رواه الطبرانى، وابن حبان، عن وائلة رضي الله عنها.

انظر جامع الأحاديث للسيوطى حديث رقم (١٥١١٦) ٤ / ٧٠٤، ورواه أحمد بن حنبل عن أبى

هريرة رضي الله عنه، الحديث رقم (١٥٠٢٥) ٤ / ٦٨٢.

(٥) حديث: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِى بى وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرْنِى...».

انظر تفاصيل كثيرة فى ما أورده المعجلونى فى كشف الخفاء حول هذا الحديث ١ / ٢٠٢ حديث

رقم (٦١٣).

وقال ﷺ: «لا يموتن^(١) أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله، فإن قوماً أهلكهم سوء الظن بالله»^(٢)، قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٣).

وقال ﷺ: «أكبر الكبائر سوء الظن بالله»^(٤).

وقيل: أوحى الله تعالى إلى داود، عليه السلام: يا داود، قل لعبادي: إني لم أخلقهم لأربح عليهم، بل خلقتهم ليربحوا عليّ.

وقرأ (ابن معاذ الرازي)^(٥) قوله تعالى في حق فرعون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا﴾^(٦).

هذا رفقه، عز وجل بمن كان بدعى الربوبية، فكيف يكون رفقه بمن يقر بالعبودية.

وقال «المالك بن أنس»^(٧) في وقت قبض روحه: كيف أنت؟

= وانظر: السيوطي: جامع الأحاديث، وقال: رواه أحمد بن حنبل في مسنده، واتفق عليه الشيخان البخاري ومسلم، ورواه الترمذي في سننه، وابن ماجه في سننه، كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.
انظر الحديث رقم (٢٨٦٧٠) / ٨ / ١٢٦، وانظر الحديث رقم (٢٨٦٧١) / ٨ / ١٢٦.

(١) من أول هذا الحديث سقط في النسخة (ج) حتى نهاية الباب.

(٢) حديث: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله...».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث تحت رقم (٢٦٥٨١) / ٧ / ٤٣٦، بدون الجزء الأخير: «فإنه

أهلك...» وقال: رواه أحمد بن حنبل في مسنده، والإمام مسلم في صحيحه، وأبو داود في

السنن، وابن ماجه في السنن، كلهم عن جابر رضي الله عنه.

(٣) الآية رقم (٢٣) من سورة قُصِّلَتْ.

(٤) حديث: «أكبر الكبائر سوء الظن بالله».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث، وقال: رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عمر رضي الله عنه.

انظر الحديث رقم (٣٨٢٣) / ٢ / ١.

(٥) هو (يحيى بن معاذ) وتقدمت ترجمته.

(٦) الآية رقم (٤٤) من سورة طه.

(٧) (مالك بن أنس) بن مالك بن عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي الحميري، أبو عبد الله،

إمام دار الهجرة، وأحد أئمة أهل السنة الأربعة، أجمعت الطوائف من العلماء على إمامته وجلالته

وتوقيره والإذعان له في الحفظ والتثبت وتعظيم حديث رسول الله ﷺ ولد سنة ٩٣هـ، وتوفي

سنة ١٧٩هـ، ودفن بالبقيع، سمع الزهري، ونافعًا، مولى ابن عمر، وأبا الزبير وغيرهم، وسمع

منه الكثير من سادات التابعين.

كان صلبًا في دينه، بعيدًا عن الأمراء والملوك، وكانت السلاطين تهابه، سُميَ به إلى جعفر بن

سليمان، وهو عم أبي جعفر المنصور، وقالوا له: إن مالكا لا يرى إيمان بيعتكم هذه بشيء، =

فقال: ما أدري ما أقول لكم، ولكنكم ستعاينون من عفو الله ما لم يكن لكم فى حساب، ثم مات.

ورئى «أبو سهل الزجاجى»^(١) فى نومه فقيل له: فكيف حالك؟.

فقال: وجدنا الأسهل مما توهمنا، أحسنوا ظنكم بالله وحسنوا أخلاقكم بالأعمال الزاكيات.

ورئى «أبو سهل الصعلوكى»^(٢) فى النوم وهو على أحسن حالاته، فقيل له: بم نلت هذه الحالة؟

فقال: بحسن ظنى برى، مرتين.

وقيل: إن مجوسياً استضاف إبراهيم الخليل، عليه السلام، فقال إبراهيم: إن أسلمت أضفتك، فأوحى الله إليه: يا إبراهيم لم هذا البخل، ما تطعمه مرة إلا بتغيير دينه، ونحن نطعمه سبعين سنة مع كفره، فتبعه إبراهيم وردّه، وأضافه، وقصّ عليه القصة. فقال المجوسى: هكذا يعاملنى ربي! ثم أسلم.

= فغضب جعفر، ودعا به، وجرده، وضربه بالسياط، قال ابن خلكان: «فلم يزل بعد ذلك الضرب فى علو ورفعة، وكأنما كانت تلك السياط حكيًا ورفعة حكي به».

«وجه إليه هارون الرشيد ليأتيه؛ فقال: العلم يؤتى ولا يأتى إلى أحد».

مناقبه كثيرة، وترك مؤلفات: منها الموطأ، ورسالة فى الوعظ، وغير ذلك.

انظر ترجمته فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ٦ / ٣١٦، ابن قنفل القسطنطينى: كتاب الوفيات ١٤١،

ابن قتيبة: المعارف ٢٥٠، الديار بكبرى: تاريخ الخميس ٢ / ٣٣٢، ابن الجوزى: صفة الصفوة

٢ / ٩٩، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٢٨٩.

(١) (أبو سهل الزجاجى) لم أقف على ترجمته.

(٢) (أبو سهل الصعلوكى) هو: محمد بن سليمان، الشافعى الصوفى، أبو سهل، المشهور بالعلم

والولاية، من أصحاب أبى إسحاق المرورى، كان كبير الشأن فى التسليم والانقياد، ولد سنة

٢٩٦هـ، وتوفى سنة ٣٦٩هـ، وقيل غير ذلك، ودفن بالمجلس الذى كان يدرس فيه.

كان يقول: «التصوف الإعراض عن الاعتراض» وقال: «من قال لشيخه: لم؟ لا يفلح أبداً».

ومن شعره:

أنا على بهر وتبكي الحمام

وليس لها جُرمٌ ومتى الجرائم

انظر: المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٥٨٩، كحالة: معجم المؤلفين ٤ / ٢٨٤، ابن العماد:

شذرات الذهب ٢ / ٦٩، الصفدى: الوافى بالوفيات ١٤ / ٤.

وجاء فى بعض الأخبار عن النبى ﷺ أنه قال، حكاية عن الله تعالى: «إن أنين المذنبين أحب إلى من صوت المسبحين»^(١).

واعلم أنه ينبغي للعبد مع رجاء رحمة الله تعالى أن يجتهد فى العمل، كما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾^(٢).

إلى أن قدم العمل على التوحيد لفظاً، وإن كان مؤخرًا عنه رتبة، ثم إذا لآن عمل الراجى لا يقع نظره على عمله بل على فضل الله ورحمته.

ويكون رجاءه متعلقاً بها لا بعمله، فإن فعل الطاعات قرب من الله تعالى، وذلك فضل الله ورحمته بتوفيقه العبد للقرب والطاعة.

ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾^(٣).

فمن اعتمد على عمله قد غلط غلطاً فاحشاً لا يتدارك ونعوذ بالله من ذلك.

(١) حديث: «قال الله تعالى: إن أنين المذنبين أحب إلى من أصوات المسيحين» فى (ج): «من رجل تسبيح المسيحين».

أورده العجلونى فى كتابه كشف الخفاء، الحديث رقم (٨٠٥) / ١ / ٢٦١، وقال: لينظر، مما يدل على أنه لم يقف عليه.

(٢) الآية رقم (١١٠) من سورة الكهف.

(٣) الآية رقم (٢١) من سورة النور.

الباب الرابع عشر

فى الحزن

الحزن: انكسار القلب وخشوعه .
 وعلامته: انكسار الجوارح الظاهرة عن الانبساط لانكسار الباطن .
 والذي يجلب الحزن ثلاث خصال:
 * الفكر فى الذنوب الماضية .
 * والفكر فى الموت .
 * والنظر إلى من هو أبقى من الإنسان .
 وقال بعضهم: الحزن من آثار الخوف من الله تعالى، والفكر كذلك، وبهما عمارة القلوب، كما أن بالفرح والغفلة خرابهما .
 قال تعالى: ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾^(١) .
 وقال النبى ﷺ: «إن الله يحب كل قلب حزين»^(٢) .
 وفى التوراة: «إذا أحب الله تعالى عبداً نصب فى القلب نائحة، وإذا أبغض عبداً جعل فى قلبه مزماراً» .

وروى: أن النبى ﷺ كان متواصل الأحزان دائم الفكر^(٣) .
 وقال «الفضيل بن عياض»^(٤)، رحمة الله عليه:

- (١) الآية رقم (٧٦) من سورة القصص .
 (٢) حديث «إن الله يحب كل قلب حزين» رواه الطبرانى فى معجمة الكبير، والحاكم فى المستدرک عن أبى الدرداء رضي الله عنه، انظر السيوطى: جامع الأحاديث حديث رقم (٥٥٩٥) ٢ / ٣٤٨ .
 (٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ .
 (٤) (الفضيل بن عياض) بن مسعود بن بشر، التميمى، خراسانى من ناحية مرو، قيل: إنه ولد بسمرقند ونشأ بأبيود، والأصل من الكوفة، مات فى المحرم سنة ١٨٧هـ، أسند الحديث .
 كان يقول: «من أظهر لأخيه الوء والصفاء بلسانه، وأضمر له العداوة والبغضاء، لعنه الله فأصمته وأعمى بصيرة قلبه» .

[قال السلف^(١): «ركاة العقل طول الحزن».

وسئل أبو عثمان^(٢)، رحمه الله عليه، عن الحزن فقال: الحزين لا يتفرغ للسؤال عن الحزن ولا للجواب عنه.

وقال بعض السلف: أكثر ما يجده المؤمن في صحيفته من الحسنات: الهم والحزن. ويعضد هذا القول ما روى عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من شيء يصيب المؤمن من نصب أو وصب أو حزن إلا كفر الله عنه من سيئاته»^(٣).

وقوله ﷺ: «إذا كثرت ذنوب العبد ألقى الله عليه الهم والحزن ليكفر بها عنه»^(٤). واتفق الناس على أن الحزن بسبب الآخرة محمود، ويسبب الدنيا مذموم (والدنيا سجن المؤمن)^(٥) ومن كانت الدنيا سجنه طال حزنه، فإن السجن دار الأحزان. ولهذا قال النبي ﷺ: «الدنيا لا تصفو»^(٦) للمؤمن، وهي سجنه وبلاؤه^(٧).

= انظر ترجمته في: أبو نعيم: حلية الأولياء ٨ / ٨٤، الشعراني: الطبقات الكبرى: ١ / ٧٩، القشيري: الرسالة ١١، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٣١٦، ابن كثير: البداية والنهاية ١ / ١٩٨، السلمي: طبقات الصوفية ٦.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٢) هو: (أبو عثمان المغربي) وتقدمت ترجمته.

(٣) حديث: «ما من شيء يصيب المؤمن من نصب ولا وصب...».

رواه الترمذي بهذا اللفظ عن أبي سعيد رضي الله عنه، وهذا الحديث له روايات كثيرة.

انظر جامع الأحاديث رقم (١٨٨١٠) ٥ / ٥٨٥، والأحاديث التي قبله مباشرة.

(٤) حديث: «إذا كثرت ذنوب العبد ألقى الله عليه الهم والحزن...».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث بزيادة: «فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحزن

ليكفرها عنه» وقال: رواه الخطيب عن أنس رضي الله عنه، الحديث رقم (١٧٧٥) ١ / ٣٤٤.

(٥) حديث: «الدنيا سجن المؤمن...».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث بلفظ: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» وقال: رواه أحمد

ابن حنبل، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه، كلهم عن أبي هريرة، ورواه الطبراني في الكبير،

والحاكم في المستدرک عن سلمان، ورواه البزار في كتابه عن ابن عمر رضي الله عنه.

انظر الحديث رقم (١٢١٧٩) ٤ / ١٥٩.

(٦) في (ج): (تصفو) وهو خطأ يبينه بقية الحديث.

(٧) حديث: «الدنيا لا تصفو لمؤمن، كيف وهي سجنه وبلاؤه».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث وقال: رواه ابن لال عن عائشة رضي الله عنها.

الحديث رقم (١٢١٨٧) ٤ / ١٦٠.

وعن رابعة العدوية^(١): أنها سمعت رجلاً يبكى ويقول: واحزنه.
فقلت له: واقلة حزنه، فإنك لو كنت محزوناً لم يتها لك أن تتنفس^(٢).

(١) (رابعة العدوية): كانت من أهل البصرة، كثيرة البكاء، كان يسألها سفيان عن مسائل ويرغب فى موعظتها.

كانت تقول: «لكل شىء ثمرة، وثمره المعرفة الإقبال على الله».
اشتهرت بشعرها الرقيق مثل:

إنى جعلتك فى القواد محدثى

وأبحث جسمى من أراد جلوسى

فالجسم متى للمجلس مؤانسى

وحبيب قلبى فى القواد أنيسى

انظر ترجمتها فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ٦ / ١٩٢، السلمى: ذكر النسوة المتعبدات ص ٢٧،
ابن تغرى يردى: النجوم الزاهرة ١ / ٣٣٠، ابن كثير: البداية والنهاية ١٠ / ١٩٣، الشعرائى:
الطبقات الكبرى ١ / ٥٦، عبد الرحمن بدوى: رابعة شهيدة العشق الإلهى، المناوى: الكواكب
الدرية ١ / ٢٠٠، مختصر أعذب المسالك، الشيخ محمود خطاب السبكى، بتحقيقنا ص ٢٤٥.

(٢) فى (د): (التنفس).

الباب الخامس عشر

في البكاء

قال الله تعالى: ﴿وَيَغْرُونَ لِلاذْقَانِ يَكُونُ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ (٢).

[وقال «أبو أمانة الباهلي» (٣) لرسول الله ﷺ: ما النجاة؟.

فقال: «أملك عليك للآنك، وليلعك بيتك، وابك على خطيئتك» (٤) [٥).

وقال ﷺ: «حُرِّمَتِ النار على ثلاث أعين: عين سهرت في سبيل الله، وعين بكت

من خشية الله» (٦).

(وسكت الراوي عن الثالثة) (٧).

(١) الآية رقم (١٠٩) من سورة الإسراء. (٢) الآية رقم (٥٨) من سورة مريم.

(٣) «أبو أمانة الباهلي» هو: صدي بن عجلان بن وهب، الصحابي المعروف من صحابة رسول الله

ﷺ باسم أبو أمانة ؓ، شهد صفين مع علي بن أبي طالب، ؓ، روى عن النبي ﷺ،

وعن عبادة بن الصامت، وعن عثمان بن عفان، وعمر بن الخطاب ؓ، وروى عنه أزهر بن

حريث، وأسد بن وداعة، وخالد بن معدان وغيرهم، مات ؓ سنة ٨١هـ، وقيل: سنة ٨٦هـ.

انظر ترجمته: المزي: تهذيب الكمال ٩ / ٩٣ ترجمة رقم (٢٨٥٥) ابن قنفذ القلنطيني: كتاب

الوفيات ٨٣، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٩٦، ابن حجر: الإصابة: ترجمة رقم (٤٠٥٤).

(٤) تقدم تكريره.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من النلكة (ج).

(٦) حديث: «حُرِّمَتِ النار على ثلاث أعين...».

أورد الليوطي في جامع الأحاديث حديث النبي ﷺ: «حُرِّمَتِ النار على عين بكت من خشية

الله، وحُرِّمَتِ النار على عين سهرت في سبيل الله، وحُرِّمَتِ النار على عين غضبت عن محارم

الله، أو عين قُفِّت في سبيل الله» وقال: رواه الطبراني والحاكم، عن أبي ربحانة ؓ، الحديث

رقم (١١٢٢٦) ٣ / ٧٥٨.

(٧) في (د) كتب على الهامش بكط مكثف: (وعين غضبت عن محارم الله) وفي المتن كتب:

(وسكت الراوي عن الثالثة) مما يدل على أن هذا مقابلة، وفي (ج) (وسكت الراوي عن الثالثة).

وقال ﷺ: «أيها الناس ابكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا»^(١).

فإن أهل النار يكون حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها أنهار، فإذا فرغت دموعهم تسيل الدماء، فلو أن سقنا أرسلت في مجارى دموعهم لجرت.
[وقيل: كان لداود، عليه السلام، سبع حشايا من شعره محشوة بالرماد، وكان يبكي حتى تنفذ الدموع منهن]^(٢).

وقيل: إنما سُمي نوح نوحًا لكثرة ما ناح في الدنيا على نفسه..
واعلم أن البكاء من خشية الله من أدل الأدلة على الخوف من الله تعالى، والميل إلى الآخرة.

والجالب للبكاء شيان:

* الخوف من الله تعالى.

* والندم على ما سلف من التفريط والتقصير في جنب الله تعالى.

(١) حديث: «أيها الناس ابكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا».

رواه ابن ماجه عن سعد بن أبي وقاص.

وأورده المجلونى فى كشف الخفاء بدون لفظ: «أيها الناس» الحديث رقم (٤٢) ١ / ٣٠.

(٢) ما بين المعفوتين سقط من (ج).

الباب السادس عشر

في الجوع

قال الله تعالى: ﴿وَلَيَبْلُوَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (١).

أى: وبشر الصابرين على الخوف والجوع.

وقال الله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (٢).

وكان النبي ﷺ: يبقى أياماً لا يأكل شيئاً (٣).

واعلم أن الجوع أحد أركان المجاهدة، وبسببه تنفجر ينابيع الحكمة لأهل السلوك، وهو من صفات أهل الحقيقة.

وكان «سهل بن عبد الله» (٤) لا يأكل الطعام إلا كل خمسة عشر يوماً، فإذا دخل رمضان لا يأكل حتى يرى هلال شوال، وإنما يفطر كل ليلة على الماء وحده.

(١) الآية رقم (١٥٥) من سورة البقرة.

(٢) الآية رقم (٩) من سورة الحشر.

(٣) حديث: «كان النبي ﷺ يبقى أياماً لا يأكل».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث حيث قال: «كان ﷺ يبيت الليالي المتتابعة طاوياً وأهله لا يجدون عشاء، وكان أكثر خبزهم خبز الشعير».

رواه أحمد بن حنبل، والترمذي، وابن ماجه، كلهم عن ابن عباس ؓ.

الحديث رقم (١٦٦٠٧) / ٥ / ٢٠٧.

(٤) (سهل بن عبد الله) التستري، أبو محمد، أحد أعمدة التصوف في عصره، له كرامات شهيرة، ومؤلفات هامة، تركها منها تفسيره للقرآن، لقي ذا النون المصري بمكة سنة خروجه إلى الحج، وتوفى، رحمه الله تعالى، سنة ٢٩٣هـ.

كان يقول: «الناس نيام، فإذا انتبهوا ندموا، وإذا ندموا لم تنفعهم الندامة» يقصد الانتباهة بالموت، لحديث الرسول ﷺ: «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا».

انظر ترجمته في كشف المحجوب ١٦٧، الجامي: نفحات الأنس ٢١٣، المناوي: الكواكب الدرية ١ / ٤٢٩، السلمى: طبقات الصوفية ٢٠٦، أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ١٨٩، =

وكان يقول: جعل الله في الشيع الجهل والمعصية، وفي الجوع العلم والحكمة.
 وكان، رحمة الله عليه، إذا أكل ضعف، وإذا جاع قوى.
 وقال «عبد العزيز بن عمير»^(١): جاع صنف من الطير أربعين صباحًا ثم طاروا في
 الهواء، ورجعوا بعد أيام ورائحة المسك تفوح منهم.
 [قال «الإمام القشيري»^(٢): لا يبعد أنهم وصلوا الجنة]^(٣).
 وقال أبو سليمان الداراني^(٤): مفتاح الدنيا الشيع، ومفتاح الآخرة الجوع.
 وقال «يحيى بن معاذ الرازي»^(٥): الجوع نور، والشيع نار.
 وقال الإمام «أبو بكر بن فورك»^(٦): رحمة الله عليه:

= الشعراني: الطبقات الكبرى ١ / ٦٦، القشيري: الرسالة ص ١٥، الشيخ محمود خطاب السبكي
 مختصر أذهب المسالك بتحقيقنا ص ٩٢.

(١) (عبد العزيز بن عمير) أصله من خراسان، لكنه سكن دمشق.
 كان يقول: «إن الرجل لينقطع إلى بعض ملوك أهل الدنيا فيرى أثره عليه، فكيف بمن ينقطع إلى
 الله عز وجل، كيف لا يرى أثره عليه».
 وقال: «النفس أمارة بالسوء، فإذا جاء العزم من الله، عز وجل، كانت هي التي تنارعك الخير».
 انظر ترجمته في: ابن الجوزي: صفة الصفوة ٢ / ٨٣٤.

(٢) تقدمت ترجمته.
 (٣) ما بين المعقوتين سقط من (ج).
 (٤) (أبو سليمان الداراني) هو: عبد الرحمن بن عطية، من أهل داريا، قرية من قرى دمشق، توفي
 رحمه الله سنة ٢١٥هـ، أسند الحديث، منه ما يذكره أو ما أسنده إلى رسول الله ﷺ: «من
 تواضع لله رفعه».

وهو حديث حسن أخرجه أبو نعيم في الحلية، والسيوطي في الجامع الصغير ٢ / ٥١١.
 كان يقول: «إذا غلب الرجاء على الخوف فسد الوقت» وقال: «من صارح الدنيا صرعه».
 انظر ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء ٩ / ٢٥٤، الشعراني: الطبقات الكبرى ١ / ٩١، الرسالة
 القشيرية ١٩، ابن الجوزي: صفة الصفوة ٤ / ١٩٧، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ١٣، ابن
 كثير: البداية والنهاية ١٠ / ٢٥٥، المناوي: الكواكب الدرية: ١ / ٤٥٦.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) (أبو بكر بن فورك) هو: أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، الفقيه،
 المفسر، درس في العراق ثم رحل إلى نيسابور، يقال: إنه ألف أكثر من مائة كتاب، قتل، رحمه
 الله، بالسسم سنة ٤٠٦هـ، من تلاميذه أبو القاسم القشيري.

انظر ترجمته في: سركين: تاريخ التراث العربي ٢ / ٢٨٨، كحالة: معجم المؤلفين ٩ / ٢٠٨،
 البغدادي: هدية العارفين ٢ / ٦٠.

هم العيال نتيجة متابعة شهوة الحلال، فكيف تكون نتيجة متابعة شهوة الحرام.
[وقيل «لربيع»^(٧): قد غلا السعر، فقال: نحن أهون على الله تعالى من أن يجيعنا،
إنما يجيع أوليائه»^(٨).

[وقال أبو على الدقاق^(١)، رحمه الله عليه:

قام فقير من مجلس يطلب شيئاً فقال: إني جائع منذ ثلاث^(٢)، فصاح عليه بعض
المشايع وقال: كذبت، إن الجوع سرّ الله، وهو لا يضع سرّه [إلا]^(٣) عند من يحمله إلى
من يريد^(٤).

وقال أبو على الروذبارى^(٥): إذا قال الصوفى بعد خمسة أيام: أنا جائع فألزموه
بالسوق، وأمره بالكسب.

[وقال «أبو تراب النخشبى»^(٦): ما تمتّ على نفسى إلا مرة واحدة على خبز

(١) هو (الربيع بن خثيم) وفى نسخ الأصل (خيثم) والصحيح ما أثبتناه، وهو: الربيع بن خثيم بن
عائذ بن عبد الله بن منقذ بن نصر من مضر، أبو يزيد الكوفى، المخبت، الورع، الحافظ لسره،
المعترف بذنبه، المفتقر لربه، روى عن النبى ﷺ مرسلأ، وعن عبد الله بن مسعود، وأبى
أيوب الأنصارى، وعبد الرحمن بن أبى ليلى، وغيرهم.
وروى عنه: إبراهيم النخعى، وبكر بن ماعز، وعامر الشعبى، قال عنه يحيى بن معين: لا يُسأل
عن مثله.

كان لما حضره الموت بكت ابنته فقال: يا بنّيه، ما تبكين؟ قولى: يا بشرى، لقى أبى الخير.
قال المجلى: ثقة تابعى، مناقبه كثيرة، توفى سنة ٦٣ هـ بعد مقتل الحسين عليه السلام.
انظر ترجمته فى: المزمى: تهذيب الكمال ٦ / ١٣٠ ترجمة رقم (١٨٤٢) ابن حبان: الثقات،
المجلى: الثقات، ابن حجر: تهذيب التهذيب ٣ / ٢١٠، المناوى: الكوكب الدرى: ١ / ١٩٧،
ابن قتيبة: المعارف: ٤٩٧.

(٢) هذه الفقرة بين المعقوفتين على هامش النسخة (ج) ومتأخرة عن مكانها فى النسخة (د).

(٣) تقدمت ترجمته. (٤) لفظ (ثلاث) سقط من (د).

(٥) الكلمة بين المعقوفتين يتطلبها السياق.

(٦) هذه الفقرة بين المعقوفتين مستدركة على هامش النسخة (ج).

(٧) (أبو على الروذبارى) تقدمت ترجمته.

(٨) (أبو تراب النخشبى) واسمه: عسكر بن حصين، ويقال: عسكر بن محمد بن حصين، صاحب أبا
حاتم المطار البصرى، والأصم، وهو من جلة مشايخ خراسان المذكورين بالعلم، والفتوة،
والتوكل، والزهد، والورع توفى، رحمه الله، سنة ٢٤٥ هـ.

كان يقول: «ليس من العبادات شىء أنفع من إصلاح خواطر القلوب».

وبيض^(١)، وأنا مسافر، فدخلت إلى قرية لطلب الخبز والبيض فوثب رجل وتعلق بي وقال لقومه: وهذا كان معهم^(٢)، فبطحوني وضربوني سبعين سوطاً، فمر بي رجل فعرفني فخلّصني منهم وعرفهم بي، فاعتلروا إليّ، وأدخلني رجل منهم إلى منزله وقدم لي خبزاً وبيضاً، فقلت لنفسى: كل شهوتك بعد سبعين جلدة.
وقيل: [إن]^(٣) أبا تراب أكل من البصرة إلى مكة واحدة^(٤).

= انظر ترجمته: السلمى: طبقات الصوفية ١٤٦، أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٤٥، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٤ / ١٤٥، الشعراني: الطبقات ١ / ٩٦، الرسالة القشيرية ٢٢، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ١٠٨.

(١) فى (د) : (على خبزاً وبيضاً).

(٢) فى (د) : (وهذا معهم).

(٣) كلمه يقتضيها السياق .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (ج) .

الباب السابع عشر^(١)

فى القناعة

القناعة فى اللغة: الرضى^(٢) بالقسم.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هى السكون عند عدم المألوفات.

وقيل: هى الاكتفاء بالقليل.

وقيل: هى الاستغناء بالموجود، وترك التطلع إلى المفقود.

وقال «عكرمة»^(٣) رحمه الله عليه، وغيره من أئمة التفسير فى قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾^(٤).

إن المراد بالحياة الطيبة القناعة.

وفى قوله تعالى: ﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾^(٥): إنه القناعة

وقيل فى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ

تَطْهِيرًا﴾^(٦): أى: البخل والطمع.

(١) الأبواب مختلفة فى النسختين وأشارت إلى ذلك كثيرًا.

(٢) فى، (ج): (الرضاء) وكذا فى (د).

(٣) «عكرمة» هو: أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله المدنى، مولى عبد الله بن عباس رضي الله عنه جميعًا، من كبار التابعين، ومن أعلم الناس بالتفسير، والمغازى، أصله من (بربر) المغرب، كان كثير الطواف، دخل خراسان وأصبهان ومصر وغيرها، روى عنه رهاء ثلاثمائة رجل، روى أن ابن عباس رضي الله عنه قال له: «انطلق فأفت للناس».

توفى، رحمه الله، سنة ١٠٤هـ، وقيل: سنة ١٠٥هـ.

انظر ترجمته فى: ابن العماد: شلرات الذهب ١ / ١٣٠، ابن خلكان: وفيات الأعيان ٢ / ٤٢٧،

ابن قنفذ القسطنطى: كتاب الوفيات ص ١٠٦، المزي: تهذيب الكمال: ١٣ / ١٦٣ ترجمة رعم

(٤٥٩٣) ابن حجر: تهذيب التهذيب ٧ / ٢٦٣.

(٤) الآية رقم (٩٧) من سورة النحل.

(٥) الآية رقم (٥٨) من سورة الحج.

(٦) الآية رقم (٣٣) من سورة الأحزاب.

وقوله تعالى: ﴿وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾: أى بالسخاوة والقناعة، وقيل: بالسخاء والإيثار.
وقيل فى قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾^(١): إنه أراد بالملك كمال الحال فى القناعة.

وقيل فى قوله تعالى: ﴿لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا﴾^(٢): أى: لاسألن الله أن يسلبه القناعة، ويبتليه بالطمع.

وقيل فى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٣): إنه القناعة فى الدنيا ﴿وَأَنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾^(٤): إنه الحرص فى الدنيا.

وقال النبى ﷺ: «القناعة كنز لا يفنى»^(٥).

وقال النبى ﷺ: «ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس»^(٦).
وفى الزبور: القانع غنى وإن كان جائعاً.

وقال بعض الحكماء: من كانت قناعته سمينة طابت له كل مرقعة.

وقيل: وضع الله خمسة فى خمسة:

* العز فى الطاعة^(٧).

* والذل فى المعصية.

* والهيبة فى قيام الليل.

* والحكمة فى البطن الخالى

* والغنى فى القناعة^(٨).

(١) الآية رقم (٣٥) من سورة ص.

(٢) الآية رقم (١٣) من سورة الانقطار.

(٣) الآية رقم (٢١) من سورة النمل.

(٤) الآية رقم (١٤) من سورة الانقطار.

(٥) حديث «القناعة كنز لا يفنى».

رواه الطبرانى، والعسكرى عن جابر رضي الله عنه، والقضاعى عن أنس بدون «وكنز لا يفنى» قال

الذهبي: إسناده واه، والمشهور هذا الحديث هنا فى الترجمة، وفيه أحاديث كثيرة مشابهة.

انظر: المعجلونى: كشف الخفاء ١٠٢ / ٢ حديث رقم (١٩٠٠).

(٦) حديث: «ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس».

رواه أحمد بن حنبل، والترمذى فى سننه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة رضي الله عنه.

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وفى أوله: «اتق المحارم تكن أعبد الناس، وارض بما

قسم... الحديث رقم (٢٨٤) ٧٣ / ١.

(٧) فى (جـ): (العز فى القناعة).

(٨) وكرر القناعة هنا أيضاً، مما يدل على أن الأول خطأ.

وقيل: من قنع استراح من الشغل، واستطال على الكل.
 وقيل: من نظرت عيناه [إلى] ^(١) ما فى أيدى الناس طال حزنه.
 وقيل: ما دام العقاب فى مطاره ^(٢) فلا تسمو إليه همة الصياد، فإذا حطه الطمع إلى
 الجيفة علق فى الحباله.

أيها السالك، عليك بقطع مادة الطمع بسيف القناعة، فإن موسى، عليه السلام، لما
 مال إلى الطمع بقوله للخضر: ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ ^(٣) عوقب بقول الخضر:
 ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ ^(٤).

وقيل: إن الله تعالى بعث: ظبياً قام [بين يدي] ^(٥) موسى والخضر، عليهما السلام، عند
 قول موسى هذا القول، وكان جانب الظبي مما يلي الخضر مشوياً، ومما يلي موسى نيباً.
 إشارة إلى أن الخضر صبر على الجوع فظفر ^(٦)، وأن موسى، عليه السلام، لم يصبر
 فلم يظفر بالأكل.

واعلم أن مثل الطامع كمثل كلب المزابل، يقطع طول عمره بحذاء دكان القصباب
 لرجاء عظم، أو قطعة لحم ولا يجدها.
 ومثل القانع مثل كلب الصيد، لما ترك الجهل والبطالة والخسة والشره، وقطع طمعه
 عن لحم القصباب وعمل لمالكه فحمل إليه أطايب لحم القصباب والصيد، وزاده الخبز
 والمرق وغيرهما.

فالحريص محروم، والعالى الهمة ينال ما طلب وما لم يطلب.
 والله أعلم.

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) أى: فى طيره، وفى (ج): (مكانه).

(٣) الآية رقم (٧٧) من سورة الكهف.

(٤) الآية رقم (٧٨) من سورة الكهف.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٦) غير واضحة فى (د).

الباب الثامه عشر

فى التوكّل

التوكّل: هو الثقة بما عند الله تعالى، والياس عمّا فى ايدى الناس.
 وقيل: هو أن يستوى عند الإنسان الإكثار والإقلال.
 وقيل: هو إسقاط همّ الوقت الغائب.
 وقيل: هو بقاء العبد مع الله تعالى بلا علاقة.
 وتفسير العلاقة، ما ذكره «يحيى بن معاذ»^(١) رحمة الله عليه، فى قوله: لبس الصوفى حانوت، والكلام فى الزهد حرفة، وصحبة القوافل تعرض وبهذه كلها علاقات^(٢).
 وقيل: التوكّل تمام اليقين بالله تعالى، لأن اليقين بالله تعالى لا يكون إلاّ بحسن الظن به، والثقة بما وعد من الرزق، والرضى بما جرى به قضاؤه وقدره، فإذا تمّ اليقين بالله تعالى سمى توكلاً.

وقيل: التوكّل بداية، وهو صفة المؤمنين.
 والتسليم واسطة، وهو صفة الأولياء.
 والتفويض نهاية، وهو صفة خواص الخواص.
 فقد مدح الله تعالى التوكّل، وحثّ عليه فقال: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾^(٣).
 وقال: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٤).
 وقال الله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾^(٥).

(١) تقدّمت ترجمته.

(٢) فى (د): (علاقة).

والمقصود فى السير إلى الله أن يقطع المرید العوائق والملاقات التى تعطله عن السير إليه تعالى.

(٣) الآية رقم (٣) من سورة الطلاق.

(٤) الآية رقم (٢٣) من سورة المائدة، وما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٥) الآية رقم (١٥٩) من سورة آل عمران.

وقال النبي ﷺ : «التوكل نصف العبادة، والدعاء نصفها»^(١).
 وقال النبي ﷺ : «لو توكلتم على الله تعالى حق توكله لرزقكم كما تزرق الطير، تغدو خماصاً وتروح بطائناً»^(٢).
 وقال لقمان^(٣) لابنه: يا بُنى، إن الدنيا بحر عميق قد غرق فيه كثير من^(٤) الناس، فلتكن سفيتك فيها تقوى الله، وشراعها التوكل على الله، لعلك تنجو، وما أظنك ناجياً.
 واعلم أن التوكل على قسمين:
 * توكل العوام: هو تفويض أمر الرزق إلى الله، وترك التعلق بالأسباب ثقة بوعد الله تعالى، واعتماداً على كرمه.
 * وتوكل الخواص: وهو تفويض الأمر إلى الله تعالى في كل شيء حتى يبقى العبد تحت أحكام القضاء والقدر، عديم الحركة والاختيار، كالميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف شاء، وهو عديم الحركة بالبدن، وعديم الاختيار بالقلب، فإن وقع في قلبه الحركة كان متحركاً بالله تعالى، وإن وقع في قلبه السكون كان ساكناً بالله تعالى.
 وإلى هذا أشار من قال: التوكل هو اضطراب بلا سكون، وسكون بلا اضطراب.
 قال أهل الحقيقة: المتوكل على التحقيق كان إبراهيم الخليل، عليه السلام، فإنه لما ألقاه «النمرود» إلى النار في كفة المنجنيق لقيه جبريل في الهواء وهو نازل إلى النار فقال له: يا خليل الله، ألك حاجة؟ [فقال]^(٥): أمّا إليك فلا.
 وكمال التوكل لا يظهر إلا عند نزول البلاء، فالخليل صلوات الله عليه كان كالذهب الإبريز عرض على النار لارتفاع شك^(٥) الشاكين فيه فلم تؤثر فيه النار إلا إظهار كمال الجوهرية والصفاء.

(١) حديث (التوكل نصف العبادة...).

لم أقف عليه بهذا اللفظ، انظر الذي بعده وتخريجه.

(٢) حديث (لو توكلتم على الله حق توكله...).

رواه الترمذى، والحاكم وصحماه من حديث عمر بن الخطاب.

انظر المغنى عن حمل الأسفار، المحافظ المراقى، على هامش الإحياء ٤ / ٢٣٩، ٢٦٠.

(٣) لفظ (لقمان) سقط من (د).

(٤) فى (د) (ناس كثير).

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٦) فى (ج) (الشك).

وقيل: علامة^(١) توكل العوام ثلاث:

* أن لا يسأل الفقير، ولا يرد، ولا يدخر.

وعلمة^(١) توكل الخواص: أن يكون الفقير بحيث لو أحاطت به السباع والأفاعي لم

يتحرك لها قلبه.

واعلم أن التوكل محله القلب، وحركة الظاهر لا تنافيه بعد أن يتيقن العبد أن الكل بتقدير الله تعالى، فإن تيسر شيء فبتقديره، وإن تعسر فبتقديره أيضًا.

أوجاء رجل إلى النبي ﷺ على ناقة، فقال:

يا رسول الله أدعها وأتوكل؟ فقال: «لا، اعقلها وتوكل»^(٢).

وقيل: كان «إبراهيم الخواص»^(٣). محققًا في التوكل مدققًا فيه، وكان لا يفارقه إبرة

ولا خيط، ومقراض، وركوة.

ف قيل له في ذلك، فقال: إن الله تعالى فرضه لا يتأدى إلا بذلك، لأنه ليس لي إلا

ثوب واحد خلق، فربما انفتق، أو انحرق فظهرت العورة، فمكنت جوار الصلاة.

وقال «الحسن»^(٤) أخو «سنان»: حججت أربع عشرة حجة حافيا متوكلا، وكان يدخل

في رجلى الشوك فلا أخرجه لئلا ينقض توكله^(٥).

وقيل: من ادعى التوكل ثم شيع فقد حمل رادًا.

وجاء جماعة من الشام إلى «بشر الحافي»^(٦) وطلبوا منه أن يحج معهم فقال لهم:

نعم، ولكن بثلاثة شروط:

* أن لا نحمل معنا شيئًا.

* ولا نسال أحدًا^(٧) شيئًا

* ولا نقبل من أحد شيئًا.

(١) في (ج) علامات.

(٢) حديث (اعقلها وتوكل).

رواه الترمذي من حديث أس بن عمار، قال يحيى القطان: منكر.

ورواه ابن خزيمة في التوكل، والطبراني من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد قيدها.

انظر: العراقي: المغنى عن حمل الأسفار ٢٧٢ / ٤٠.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) (الحسن) أخو سنان، لعله قصد: حسان بن أبي سنان.

(٥) ما بين المعقوفين سقط من (ج).

(٦) في (د) (من أحد).

(٧) تقدمت ترجمته.

فقالوا: أما الأول والثاني فنقدر عليه، وأما الثالث فلا نقدر عليه.

فقال أنتم [إدراكاً] ^(١) الذين تحجون متوكلين على راد الحجاج.

[وقال «أبو حمزة الخراساني» ^(٢): حججت سنة، فبينما أنا في الطريق إذ وقعت في بئر وطلبت مني نفسي أن أستغيث فلم أفعل، فما تم هذا الخاطر حتى مرّ برأس البئر رجلان. فقال أحدهما لصاحبه: تعال نسد رأس هذا البئر، لئلا يقع فيها أحد فوافقه صاحبه فهيمت أن أصبح، ثم قلت في نفسي: لى من هو أقرب منهما، ثم سكّت حتى سداً رأس البئر ومضيا، فلما مضت ساعة سمعت حس شيء فتح رأس البئر ودلى رجله وقال لى بلسان حاله: تعلق برجلي، فتعلقت بها، فأخرجنى، فإذا هو سبع فتركنى ومرّ، فسمعت هاتفاً يقول: يا أبا حمزة، كيف ترى نجيناك من الهلاك بالهلاك.

وقال «أبو سعيد الخراساني» ^(٣): دخلت البادية مرة بغير راد، فأصابتنى فاقة، فرأيت المنزل من بعيد فسررت بالوصول، ثم فكرت أننى سكنت إلى غير الله فى توكلنى، فأبيت ألا أدخل المنزل إلا أن أحمل إليه من الضعف.

وقال «إبراهيم الخواص» ^(٤): بينا أنا أسير فى البادية إذ قال لى أعرابى: يا إبراهيم، التوكل عندنا فأقم عندنا حتى يصبح توكلك، أما تعلم أن رجاءك لدخول بلد فيه أطعمة يحملك، اقطع رجاءك عن البلدان وتوكل.

وحاصل الأمر أن التوكل من المقامات العالية الشريفة، ولكنه عزيز الوجود جداً ^(٥).

(١) ما بين المعقوفتين يقتضيه السياق.

(٢) «أبو حمزة الخراساني» أصله من نيسابور، صاحب مشايخ بغداد، وهو من أقران الجنيد، سافر مع أبى تراب النخشى وأبى سعيد الخراساني.

كان يقول: (من فضح نفسه كرمّت عليه، ومن تشاغل عن نصيحتها هانت عليه).
انظر ترجمته فى: الرسالة القشيرية ٣٣، السلمى: طبقات الصوفية ٣٢٦، الشعرانى: الطبقات الكبرى ١/ ١٢٠.

(٣) «أبو سعيد الخراساني» واسمه: أحمد بن عيسى وهو من أهل بغداد، صاحب ذا النون، وأبا عبد الله النباهى، وأبا عبيد البصرى، وهو من أئمة القوم، توفى، رحمه الله سنة ٢٧٩هـ.
كان يقول: (لولا أن الله عز وجل أدخل موسى عليه السلام فى كنفه لأصابه مثل ما أصاب الجبل).
انظر ترجمته فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ١/ ٢٤٦، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٢/ ٢٤٥، الشعرانى: الطبقات ١/ ١١٧ القشيرية: الرسالة ٢٩، ابن كثير: البداية والنهاية ١١/ ٥٨، ابن العماد: شذرات الذهب ٢/ ١٩٢.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

الباب التاسع عشر

فى البلاء

قال الله تعالى: ﴿هَئِلِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾^(١).

وقال الله تعالى: ﴿وَبَلَّوْنَاَهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾^(٢).

وقال الله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾^(٣).

اعلم أن البلاء على ثلاثة أقسام:

أحدها: البلاء على المخلصين، وهو نعمة وعقوبة.

والثانية: البلاء على الاتقياء [وهو رفع لدرجتهم]^(٤) وتكفير للذنوب.

والثالث: البلاء على الصديقين والأنبياء وهو اختيار وامتحان.

وقال بعضهم: البلاء محنة للغافلين [ومنة للعارفين]^(٥).

وقال النبى ﷺ: «أشد الناس بلاء النبيون ثم الصالحون»^(٦).

وقال النبى ﷺ: «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل»^(٧).

(١) الآية رقم (١١) من سورة الأحزاب.

(٢) الآية رقم (٣٥) من سورة الأنبياء.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٥) حديث (أشد الناس بلاء النبيون ثم الصالحون).

رواه الطبرانى فى الكبير عن أخت حليمة رضى الله عنها.

حديث رقم (٣٠٧٠) وفيه: «ثم الأمثل فالأمثل» و «الأنبياء» بدلا من «النبيون» ١/ ٥٩٤.

ورواه ابن النجار عن أبى هريرة رضى الله عنه، بلفظ: «الأنبياء» الحديث رقم (٣١٢٠) ١/ ٦٠١.

انظر جامع الأحاديث للسيوطى.

(٧) حديث (أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل).

أولاً: انظر تخريج الحديث السابق.

ثم انظر الحديث رقم: (٣٠٦٨) رواه: أحمد بن حنبل، والبخارى، والنسائى، وابن ماجه، كلهم

عن سعد بن رضى الله عنه.

وقيل: في الأمراض والأوجاع فوائد أربعة:

* تطهير عن الذنوب^(١).

* وتذكير بالآخرة.

* ومنع عن المعاصي.

* وإخلاص في الدعاء.

وقال ﷺ: «إن أهل العافية يودون يوم القيامة أن جلودهم قرضت بالمقاريض في الدنيا، لما يشاهدون من ثواب أهل البلاء»^(٢).

وقال النبي ﷺ: «إن الله يتعهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعهد الوالد ولده بالغذاء»^(٣).

= والحديث رقم (٣٠٦٩) رواه ابن حبان، عن أبي سعيد رضي الله عنه.

والحديث رقم (٣٠٧٠) وتقدم تخريجه السابق مباشرة.

والحديث (٣٠٧١) رواه ابن ماجه، وأبو يعلى، والحاكم كلهم عن أبي سعيد، أيضاً، رضي الله عنه.

والحديث رقم (٣٠٧٢) رواه أحمد بن حنبل، والطبراني عن فاطمة بنت اليمان رضي الله عنها.

جامع الاحاديث للسيوطي ١/ ٥٩٣، ٥٩٤.

(١) في (د) تطهر.

(٢) حديث: «إن أهل العافية يودون يوم القيامة...».

(٣) حديث: «إن الله يتعهد عبده المؤمن بالبلاء...».

رواه البيهقي في الشعب، وابن عساكر عن حذيفة رضي الله عنه بلفظ (ليتعاهد) وبزيادة شطر آخر.

انظر: جامع الاحاديث للسيوطي ١/ ٣٢٥، حديث رقم (٥٤٤٨).

الباب العشرون

فى الصبر

قال الجنيد^(١): الصبر تجرع المرارة من غير تعب^(٢).

وقيل: هو ترك الشكوى.

وقيل: هو استقبال البلاء بالرضى^(٣) والثبات.

وعلامته: أن يكون بين أصحابه لا يفرق بينه وبينهم وهو فى غمرات البلاء، وبهذا

فُسر^(٤) قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾^(٥).

وقيل: علامته أن تستوى عنده النعمة والنقمة.

وقال إبراهيم الخواص^(٦): [الصبر هو]^(٧) الثبات على أحكام الكتاب والسنة.

وقد أمر الله تعالى بالصبر ومدح الصابرين وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا

وَرَابِطُوا﴾^(٨).

وقال تعالى: ﴿وَلَا يُلَاقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾^(٩).

وقال الله تعالى: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(١٠).

وقال الله تعالى: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾^(١١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(١٢).

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤَلِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(١٣).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) فى (د) تعيس.

(٣) فى (ج) و (د) الرضاء.

(٤) (ولهذا) فى (د).

(٥) الآية رقم (٥) من سورة المعارج.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) ما بين المعقوفتين سقطت من (د).

(٨) الآية رقم (٢٠٠) من سورة آل عمران.

(٩) الآية رقم (٨٠) من سورة القصص.

(١٠) الآية رقم (٤٣) من سورة الشورى.

(١١) الآية رقم (١٧٧) من سورة البقرة.

(١٢) الآية رقم (٤٦) من سورة الأنفال.

(١٣) الآية رقم (١٠) من سورة الزمر.

- وقال النبي ﷺ : «ما أعطى أحد شيئاً بأفضل من الصبر»^(١) .
 وقال ﷺ : «الصبر نصف الإيمان»^(٢) .
 وقال النبي ﷺ : «الإيمان: الصبر والسماحة»^(٣) .
 وقال النبي ﷺ : «انتظار الفرج بالصبر عبادة»^(٤) .
 وقال «علي»^(٥) كرم الله وجهه : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد^(٦) .

- (١) حديث : (ما أعطى أحد شيئاً بأفضل من الصبر) لم أقف عليه بهذا اللفظ .
 (٢) حديث : (الصبر نصف الإيمان) .
 رواه أبو نعيم في الحلية : والبيهقي في شعب الإيمان ، كلاهما عن ابن مسعود .
 الجامع الصغير للسيوطي ٢ / ٤٩ وقال : حديث ضعيف .
 ورواه البيهقي في الشعب أيضاً عن السفياني بن عامر ، حديث رقم (٤٤٤٨) وكذا عن عبد الله
 حديث رقم (٤٨) ، (٩٧١٦) ، (٩٧١٧) انظر مختصر أعذب المسالك ١٢٦ .
 وانظر : العراقي : المغنى عن حمل الاسفار ٤ / ٦٠ .
 (٣) حديث (الإيمان: الصبر والسماحة) .
 قال العراقي : سئل عن الإيمان فقال : «الصبر والسماحة» .
 رواه الطبراني في معارج الأخلاق ، وابن حبان في الضعفاء ، وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر
 ضعيف .
 ورواه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده .
 انظر : المغنى عن حمل الاسفار ٤ / ٦٠ .
 (٤) حديث : (انتظار الفرج بالصبر عبادة) .
 رواه الترمذي ، وابن أبي الدنيا ، في الفرج عن سعد بن أبي وقاص .
 ورواه أيضاً أبو داود ، والنسائي ، والبيهقي في الشعب ، والعسكري في الأمثال ، والديلمي ، كلهم
 عن ابن مسعود مرفوعاً ، بلفظ : «سلوا الله من فضله ، فإن الله يحب أن يُسأل من فضله ، وأفضل
 العبادة انتظار الفرج» .
 وحسن إسناده الحافظ ابن حجر في بعض حواشيه .
 وما رواه العسكري والقضاي عن ابن عمر رفعه باللفظ : «انتظار الفرج بالصبر عبادة» .
 انظر العجلوني حديث رقم (٦٢٧) ١ / ٢٠٦ .
 (٥) تقدمت ترجمته للإمام علي . انظرها .
 (٦) نزل منزل الحديث ، فأورد العراقي في المغنى أن الديلمي ذكر رواية في مسند الفردوس ليزيد
 الرقاشي عن أنس مرفوعاً تقول : «الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد» .
 وقال : يزيد ضعيف .
 انظر المغنى عن حمل الاسفار ٤ / ٦٠ .

وقال: الصبر مطية لا تكبو^(١).

وقيل الصبر أفضل من الشكر، لأن الشاكر مع المزيد [والصابر مع الله]^(٢).

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(٣).

﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٤).

والصبر على خمسة أقسام:

* صبر لله تعالى.

* وصبر فى الله تعالى.

* وصبر مع الله تعالى.

* وصبر عن الله تعالى.

* وصبر بالله تعالى.

* فالصبر لله عناء.

* والصبر فيه [أى: فى حق الله]^(٥) بلاء.

* والصبر به بقاء.

* والصبر معه وفاء.

* والصبر عنه جفاء.

والفرق بين الصبر والمصابرة:

[أن المصابرة هى الصبر على مرارة الصبر حتى تستغرق الصبر فى الصبر، فيستمد

الصبر من الصبر إلى أن يفنى الصابر والمصير]^(٦).

وقيل [فى]^(٧) قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾^(٨): إن

الصبر دون المصابرة، والمصابرة دون المراقبة.

(١) فى (ج) (فاركبوا) وفى (د) (لا تكبوا).

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٣) الآية رقم (٤٦) من سورة الأنفال.

(٤) الآية رقم (٧) من سورة إبراهيم.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٧) ما بينهما سقط ويقتضيه السياق.

(٨) الآية رقم (٢٠٠) من سورة آل عمران.

فمعناه: اصبروا بنفوسكم على طاعة الله، وصابروا بقلوبكم على البلوى في الله، وصابروا بالله [أى: في حق الله]^(١)، ورابطوا بأسراركم على الشوق إلى الله.

وقيل معناه: اصبروا في الله، وصابروا بالله، ورابطوا مع الله.

وقيل: إنما قال الله تعالى في حق أيوب عليه السلام: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾^(٢)، ولم يقل صبورًا، والصبور أبلغ في معنى الصبر من الصابر، لأنه لم يمكن جميع أحواله الصبر، بل كان في بعض أحواله يلتذ بالبلاء، ويستعذبه، فلم يكن في تلك الحال صابرًا، لأن الصبر لا يكون إلا مع المشقة والكرهية.

[لإن قيل: كيف شكى أيوب عليه السلام فقال: ﴿مَسْنِيَ الضُّرُّ﴾^(٣) وقلتم: إن الصبر هو ترك الشكوى من ألم البلوى.

فجوابه: أنه ورد في الخير أن الله تعالى كان يعود في الأسحار^(٤) أيام البلاء بغير واسطة، ولا قطع مسافة، فيقول له: حبيبي أيوب، كيف أنت في بلائي وحلول الأوابي، فلما شمَّ أيوب، عليه السلام، رائحة العافية تأوَّه حسرة على مفارقة أنس تلك العيادة، فاستوحش لذلك وشكى.

وقيل: إنما قال في شكواه: ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾^(٥) ولم يقل: ارحمني، حفظًا للأدب، فطلب الرحمة تعريضًا لا تصريحًا.

وقيل: الأحسن للعابد الصبر، وللمحب ترك الصبر.

ولهذا وعد يعقوب، عليه السلام، بالصبر بقوله: ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلًا﴾^(٦)، ثم لم يحسن حتى قال: ﴿يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ﴾^(٧).

وسئل أبو سليمان^(٨) عن الصبر فقال: والله لا نصبر على ما نحب، فكيف نصبر على ما نكره.

وسئل «السري»^(٩) عن الصبر، فأخذ يتكلم فيه فذبت على رجله عقرب فأخذت تضربه مرة بعد مرة وهو ساكن.

(١) ما بينهما سقط من (د).

(٢) الآية رقم (٤٤) من سورة ص.

(٤) في (د) (أسحار).

(٣) الآية رقم (٨٣) من سورة الأنبياء.

(٦) الآية رقم (٨٢) من سورة يوسف.

(٥) بقية الآية السابقة.

(٨) نقلت ترجمته.

(٧) الآية رقم (٨٤) من سورة يوسف.

(٩) نقلت ترجمته.

فقيل: هلاً ألقيتها؟

فقال: استحييت من الله تعالى أن أتكلم فى الصبر ولا أصبر.

ووقف رجلٌ على «الشبلى»^(١) أى الصبر أشد على الصابرين؟

فقال: الصبر فى الله.

قال: لا.

قال: الصبر لله.

قال: لا.

قال: الصبر مع الله.

قال: لا.

قال له الشبلى: أى الصبر هو؟

فقال: الصبر عن الله.

فصرخ الشبلى^(٢) صرخة كادت تخرج روحه معها.

وقال بعضهم: تجرّع الصبر، فإن قتلك قتلك شهيداً، وإن أحيأك أحيأك عزيزاً.

وقال بعضهم: دخلت بلاد الهند فرأيت شيخاً بفرد عين، يُسمى الصبور، فسألت عن

حاله، فقيل: إنه فى شبابه سافر صديق له فخرج لوداعه فدمعت إحدى عينيه، ولم تدمع

الأخرى، فقال للتي لم تدمع: لمَ لم تدمعى على فراق صاحبي، لأحرمك نظر الدنيا،

وغمضها مذ ستين سنة فلم يفتحها حتى الآن^(٣).

(١)، (٢) تقدمت ترجمته.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

وهو من بداية [فإن قيل: كيف شكى أبوب].

الباب الحادى والعشرون

فى الرضى^(١)

الرضى^(٢): سرور القلب بمر القضاء.

وقيل: هو أن يتحقق العبد أن الله تعالى عدل فى قضائه غير متهم فى حكمه.
وقال أبو سفيان^(٣)، رحمة الله عليه: الرضا أن لا تسأل الله الجنة، ولا تسعوذ به من النار.

وقال الشبلى^(٤)، رحمة الله عليه، بين يدى الجنيد^(٥)، رحمة الله عليه: لا حول ولا قوة إلا بالله.

فقال له الجنيد: هذا ضيق صدر، وضيق الصدر إنما يكون من عدم الرضى بالقضاء.

وقيل: الراضى بالله تعالى هو الذى لا يعترض على تقديره.

قال الإمام القشيري^(٦)، رحمة الله عليه: الواجب على العبد أن يرضى ببعض ما يقضى عليه به لا ب كله، فإن القضاء بالمعاصى وأنواع محن المسلمين لا يجب الرضى به، بل لا يجوز.

وقال بعضهم: علامة الرضى أن يكون العبد مريضاً فلا يتمنى الصحة، وفقيراً فلا

يتمنى الغنى.

وقيل لرابعة^(٧): متى يكون العبد راضياً بمر القضاء؟

فقالت: إذا سرته المصيبة كما تسره النعمة؟

وقال الله تعالى فى وصف الذين آمنوا وعملوا الصالحات: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا

عَنْ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾^(٨).

(١) فى (ج)، (د) (الرضاء).

(٢) كتبت فى النسختين كالسابقة.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) الآية رقم (٨) من سورة البينة.

(٨) أى: رابعة العدوية، وتقدمت ترجمتها.

وقال النبى ﷺ : «قال الله تعالى لموسى عليه السلام: إنك لن تتقرب إلىّ بشيء أحب إلىّ من الرضى بقضائى» (١).

وقال ﷺ : «من رضى بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل» (٢).

[وقال ﷺ : «من رضى عن الله رضى الله عنه» (٣) (٤)].

وقال الإمام القشيري (٥)، رحمة الله عليه: رضى العبد عن الله تعالى لا يحصل إلا بعد رضى الله عن العبد، لقوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (٦).

واختلف العراقيون والخرسانيون فى الرضى، هل هو من الأحوال أو من المقامات؟ فقال الخرسانيون: هو من المقامات، وهو نهاية التوكل، وهو مكتسب كسائر المقامات.

وقال العراقيون: هو من الأحوال، وليس مكتسباً، بل هو حال كسائر الأحوال.

ووجه التوفيق بين القولين: أن أوله مقام فهو كسب، وآخره حال فليس بمكتسب.

[وقيل «للحسين بن على بن أبى طالب» (٧) ﷺ]:

(١) حديث: (قال الله تعالى لموسى عليه السلام: إنك لن تتقرب إلىّ بشيء أحبّ إلىّ من الرضا بقضائى).

لم أقف عليه بهذا اللفظ.

(٢) حديث: (من رضى بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل).

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه البيهقى فى الشعب عن على ﷺ.

انظر الحديث رقم (٢٠٦٦٧) / ٦ / (١٦٢).

ورد بلفظ (باليسير من الرزق).

(٣) حديث (من رضى عن الله رضى الله عنه).

رواه ابن عساکر عن عائشة ؓ، هكذا فى جامع الأحاديث للسيوطى، حديث رقم (٢٠٦٦٦) / ٦ /

١٦٢.

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) الآية رقم (٨) من سورة البينة.

(٧) (الحسين بن على بن أبى طالب) ؓ هو: أبو عبد الله، الحسين بن على بن أبى طالب

الهاشمى القرشى، العدناني، سبط رسول الله ﷺ وأحد السبطين الكريمين: الحسن والحسين،

وربّحائنا رسول الله ﷺ وسيدا شباب أهل الجنة.

استشهد ﷺ، بكرىلاء عن ست وخمسين سنة، وقصة استشهاد مشهورة فى التاريخ تدمى

القلوب على فلذة الأكباد وشيخ المشايخ، ولولا كرم الله للاقّت هذه الأمة أسوأ ما يمكن.

له ترجمة فى كثير من كتب التاريخ.

إن أبا ذر^(١)، رضي الله عنه، يقول: الفقر أحب إلى من الغنى، والسقم أحب إلى من الصحة.
فقال رحمة الله عليه: يا أبا ذر، أما أنا فأقول: من وثق بحسن اختيار الله تعالى لم
يختار غير ما اختاره الله له^(٢).

وسئل أبو عثمان^(٣)، عن قوله عليه السلام: «اللهم إني أسألك الرضى بعد القضاء».
فقال: إنما قال ذلك لأن الرضى قبل القضاء عزم على الرضى، وأما الرضى بعد
القضاء فهو الرضى به حقيقة.

وكتب عمر^(٤) إلى أبى موسى الأشعرى^(٥):
أما بعد، فإن الخير كله فى الرضى، فإن استطعت أن ترضى وإلا فاصبر.

= انظر مثلاً: الديار بكرى: تاريخ الخميس ٢ / ٢٩٧، مقاتل الطالبين ٥٤، ٦٧، تاريخ الطبرى ٦ / ٢١٥، تهذيب ابن عساكر ٤ / ٣١١، ابن الجوزى: صفة الصفوة ١ / ٣٢١، ابن الأثير: الكامل
فى التاريخ ٤ / ١٩، ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ٧٤، المناوى: الكواكب الدرية ١ / ١٠٠، ابن قتيبة: المعارف ٢١٣.

(١) (أبو ذر الغفارى) هو: جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد، من بنى غفار، ومن كبار الصحابة،
وأول من حيّا الرسول عليه السلام بتحية الإسلام، لم تكن تأخذه فى الحق لومة لائم، هاجر إلى الشام
بعد وفاة النبى عليه السلام وسكن دمشق، ثم انتقل إلى الريرة، من قرى المدينة، وظل بها إلى أن
مات رضي الله عنه سنة ٣١هـ.

انظر: ابن حجر: الإصابة ٧ / ٦٠، ابن الجوزى: صفة الصفوة ١ / ٢٣٨، ابن قنفذ القسطنطينى:
كتاب الوفيات ٥١، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٣٩.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٣) (المغربى) وتقدمت ترجمته.

(٤) (عمر بن الخطاب) بن نفيل، القرشى العدوى، أبو حفص، ثانى الخلفاء الراشدين، وأول من
لقب بأمر المؤمنين.

قال عكرمة: (لم يزل الإسلام فى اختفاء حتى أسلم عمر رضي الله عنه).

وقال ابن مسعود: (ما كنا نقدر نصلى عند الكعبة حتى أسلم عمر).

أسلم رضي الله عنه قبل الهجرة بخمس سنين، ويومع بالخلافة يوم وفاة أبى بكر رضي الله عنه سنة ١٣هـ، بعهد
منه وقتل سنة ٢٣هـ، فى أيامه تم فتح الشام، والعراق، ومصر، والقدس، والمدائن، والجزيرة.

ومناقبه أكثر وأشهر من أن تحصي، رضى الله عنه وأرضاه.

أنظر: ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ٢٦، العقاد: عبقرية عمر، ابن الجوزى: عمر بن
الخطاب، محمد حسين هيكل: الفاروق عمر، ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٥٧٣٨) وأماكن

ترجمته كثيرة جداً.

(٥) (أبو موسى الأشعرى) هو: عبد الله بن قيس بن سليم، أبو موسى، من بنى الأشعر، من =

وقيل: غضب رجل على عبده فاستشفع إليه برجل فعفى عنه^(١)، فأخذ العبد يبكى.
فقال الشفيق للعبد: أليس قد عفى عنك سيّدك، فما^(٢) يبكىك؟
فقال العبد: حصل لى العفو وبقي الرضا، ولا سبيل إليه [بشافع]^(٣).

= قحطان، صحابى كريم، من الولاة الفاتحين، ومن أهل السبق فى الإسلام، وأحد الحكمين اللذين رضى بهما على معاوية فى موقعة صفين، هاجر من بلده زبيد وقدم مكة عند ظهور الإسلام، فأسلم، واستعمله الرسول ﷺ على زبيد، وعدن، وولاه عمر بن الخطاب البصرة سنة ١٧هـ ومات ﷺ سنة ٤٤هـ، له فى الصحيحين ٣٥٥ حديثا.
انظر ترجمته فى: ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ٦١، ابن حجر: الإصابة الترجمة (٤٨٨٩)
ابن الجوزى: صفة الصفوة ١ / ٣٢٥، ابن سعد: الطبقات الكبرى ٤ / ٧٩، أبو نعيم: حلية الأولياء ١ / ٢٥٦.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٢) فى (ج) (وما يبكىك؟) وصياغة الجملة فى (د) مختلفة قليلا.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

الباب الثانى والعشرون

فى التسليم والتفويض

التسليم والاستسلام: الانقياد، وهو إظهار العبودية والتفويض.

والتفويض: أن لا يختار العبد شيئاً من أمور الدنيا ويكل اختيار ذلك إلى مولاه، ثم لا يختار خلاف ما يختار له.

وقيل: التفويض يكون قبل نزول القضاء، والتسليم يكون بعده.

[وقيل^(١)]: التسليم والتفويض من صفات أهل المعرفة.

وقد مدح الله تعالى بهما الأنبياء، فقال فى حق إبراهيم عليه السلام: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ

أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢).

وقال فى حق موسى عليه السلام: ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾^(٣).

وقال النبى ﷺ^(٤): «إذا أخذ [أحدكم]^(٥) مضجعه فليقل:

اللهم إنى أسلمت نفسى إليك، ووجهت وجهى إليك، والجات ظهرى إليك،

وفوضت أمرى إليك، رغبةً ورهبةً إليك، لا ملجأ منك إلا إليك، أمنت بكتابك الذى أنزلت، وبرسولك الذى أرسلت، فإن مات مات على الفطرة»^(٦).

(١) ما بينهما سقط من (د).

(٢) الآية رقم (١٣١) من سورة البقرة.

(٣) الآية رقم (٤٤) من سورة غافر.

(٤) سقطت من (د).

(٥) سقطت من (ج).

(٦) حديث (إذا أخذ أحدكم مضجعه فليقل: اللهم إنى...).

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث بلفظ: (إذا أخذت مضجعت فتوضاً وضوءاً للصلاة ثم

اضطجع على شقك الأيمن ثم قل: ...). بقية الحديث.

وقال: رواه الترمذى وقال: حسن صحيح، وابن جرير، وابن حبان عن البراء.

قال الترمذى: ولا نعلم فى شيء من الروايات ذكر الوضوء إلا فى هذا الحديث، ورواه ابن جرير

بدون ذكر الوضوء وزاد فى آخره: (وإن أصبحت أصبحت وقد أصبت خيراً).

الحديث رقم (١٥٨٠) / ١ / ٣٧٨ من جامع الأحاديث.

وقال علقمة^(١)، رضي الله عنه: قدمتُ على النبي ﷺ وأنا سابع سبعة بين قومي فكلمته فأعجبه كلامنا فقال:

«ما أنتم؟»

قلنا: مؤمنون.

فقال: لكل قول حقيقة، فما حقيقة إيمانكم؟

[قلنا]^(٢): خمس عشرة خصلة:

خمس أمرتَ بها.

وخمس أمرنا بها رُسُلكَ.

وخمس تخلَّفتُ بها في الجاهلية، ونحن عليها إلى الآن.

أما التي أمرتَ بها:

أن نؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والقدر خيرُه وشرُّه.

وأما التي أمرنا بها رُسُلكَ:

* أن نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنتَ محمد عبده ورسوله.

* ونقيم الصلاة.

* ونؤتي الزكاة.

* ونصوم رمضان.

* ونحج البيت إن استطعنا.

وأما التي تخلَّفتُ [بها]^(٣) في الجاهلية:

* الشكر عن الرضى.

* والصبر عند البلاء.

* والصدق في موطن اللقاء.

* والرضى بمرِّ القضاء.

(١) (علقمة) بن رَمَّةَ البلوي.

قال أبو حاتم: له صحبة، وقال ابن يونس: بايع تحت الشجرة وشهد فتح مصر، وروى له البخاري وابن يونس وأحمد، والبقوي، وابن منده من طرق عن يزيد بن أبي حبيب.

انظر ترجمته في ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٥٦٦٢) المجلد الثاني ٢٦٣.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (د) وعلى الهامش (قالوا) بخط مغاير، مقابلة.

(٣) في (جـ) (عليها).

* وترك الشماتة بالأعداء.

فقال ﷺ : فقهاء، علماء^(١) كادوا يكونون أنبياء، ما أشرفها من خصال، ثم ابتسم وقال: وأنا أوصيكم بخمس خصال لتكمل لكم خصال الخير:

* لا تجمعوا ما لا تأكلون.

* ولا تبنوا ما لا تسكنون.

* ولا تنافسوا فيما غدا عنه راحلون^(٢).

* واتقوا الله الذى عليه تقدمون وإليه ترجعون.

* وارغبوا فيما إليه تصيرون وفيه تخلصون.

وعن «ابن عباس»^(٣) ﷺ فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾^(٤) أنه كان لبنة ذهب فيها مكتوب:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. عجباً لمن يعرف الموت كيف يضحك، وعجباً لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها، وعجباً لمن يؤمن بالقضاء والقدر كيف يتعب فى طلب الرزق، وعجباً لمن يؤمن بالنار كيف يعمل الخطايا، لا إله إلا الله، محمد رسول الله.

(١) فى (د) (أدباء) وكلذا فى (ج).

(٢) فى (ج) (ولا تنافسوا فيما غدا عنه راحلون).

(٣) (ابن عباس) تقدمت ترجمته.

(٤) الآية رقم (٨٢) من سورة الكهف.

الباب الثالث والعشرون

فى التقوى

والتقوى والتقوى واحد، وهما فى اللغة بمعنى الاتقاء، وهو اتخاذ الوقاية، وهو ما يقى الإنسان، أى يحفظه، ويحول بينه وبين ما يخافه، مثاله الترس ونحوه من الأجسام. والصدق والصدقة من الأفعال.

والتقوى عند أهل الحقيقة: اجتناب كل ما يبعد عن الله تعالى.

وقيل: هى الاحترار بطاعة الله تعالى عن عقوبته.

وقيل: هى أن يجتنب العبد عما سوى الله تعالى.

وقال الواسطى^(١) رحمة الله عليه: المتقى من اتقى تقواه.

[وقيل^(٢): أى: من اتقى رؤية تقواه.

وقيل: حقيقة التقوى من غير الأنبياء الاحترار عن الشرك الجلى والشرك الخفى.

والشرك الجلى والخفى أمران مختلفان باختلاف الأشخاص.

فالشرك الجلى من العوام: الكفر.

والشرك الخفى منهم: التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله تعالى.

وهذا هو الشرك الجلى من الخواص.

والشرك الخفى منهم: التفاتهم إلى الدنيا وأسبابها.

وهذا هو الشرك الجلى من خواص الخواص، وهم السابقون والمقربون.

والشرك الخفى منهم: النظر^(٣) إلى الآخرة ونعيمها، وتوسلهم بالطاعات لطلب ثواب

أو دفع عقاب.

وأما تقوى الأنبياء فمنهم إليه.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) فى (د) (وقيل حقيقة التقوى).

(٣) فى (د) (التفات).

وجزاء العوام على تقواهم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (١).
وجزاء الخواص على تقواهم، قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ
لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٢).

وجزاء السابقين على تقواهم (٣) قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَلَهْرٍ فِي مَقْعَدِ
صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (٤).
وأما جزاء الاتبياء على تقواهم فمنه إليهم أيضاً (٥).

واعلم أن التقوى من أعظم أركان الدين، وأجل مقامات السالكين وقد كرر الله تعالى
[في كتابه الكريم الوصية بالتقوى، وكرر مدح المتقين أيضاً، فمن ذلك قوله تعالى (٦):
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ (٧).

وقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (٨).
وقوله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ (٩).
وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَشْقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرَ عَنْكُمْ
سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (١٠).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ (١١).
وقوله تعالى: ﴿وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (١٢).

(١) الآية رقم (٤٥) من سورة الحجر.

(٢) الآية رقم (١٣٣) من سورة آل عمران.

(٣) يرسم لفظ تقواهم في (ج، د) (تقونهم).

(٤) الآية رقم (٥٤) من سورة القمر.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (د).

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من النسخة (ج).

(٧) الآية رقم (١٠٢) من سورة آل عمران.

(٨) الآية رقم (١٦) من سورة التغابن.

(٩) الآية رقم (١٩٧) من سورة البقرة.

(١٠) الآية رقم (٢٩) من سورة الأنفال.

(١١) الآية رقم (٢) من سورة الطلاق.

(١٢) الآية رقم (٣١) من سورة ق.

وقوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١).

وقال النبى ﷺ: «اتق الله حيثما كنت» (٢) وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وعاشر الناس بخلق حسن» (٣).

وكان النبى ﷺ يدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى» (٤) والعفاف والغنى» (٥).

وقال رجل للنبى ﷺ: أوصنى

فقال: عليك بتقوى الله فإنها جماع كل خير» (٦).

وقال «على» (٧) ﷺ: سادات الناس فى الدنيا الأسخياء، وفى الآخرة الأتقياء.

وقال «عبد الله بن عباس» (٨) ﷺ فى تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ (٩): «أن يُطاع فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى، وأن يُشكر فلا يُكفر».

(١) الآية رقم (١٣٣) من سورة آل عمران.

(٢) فى (د): (كتم).

(٣) حديث (اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة...).

رواه أحمد بن حنبل، والترمذى، والحاكم، والبيهقى فى الشعب، كلهم عن أبى ذر ﷺ.

ورواه أيضاً أحمد بن حنبل، والترمذى، والبيهقى فى الشعب عن معاذ ﷺ.

ورواه ابن عساکر عن أنس ﷺ.

الحديث رقم (٢٧٨) من جامع الأحاديث للسيوطى ١ / ٧٢.

(٤) فى النسخة (ج): (والتقوى).

(٥) حديث: (اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى).

رواه مسلم، والترمذى، وابن ماجه كلهم عن ابن مسعود ﷺ.

العجلونى: كشف الخفاء ١ / ١٩١ حديث رقم (٥٧٩).

(٦) حديث: (عليك بتقوى الله فإنها جماع كل خير).

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه ابن الفريسي، وأبو يعلى عن أبى سعيد ﷺ.

وهذا أول جزء من الحديث.

انظر رقم (١٤٢١٨) ٤ / ٥٣٥.

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨) تقدمت ترجمته.

(٩) الآية رقم (١٠٢) من سورة آل عمران.

وقال ابن عطاء^(١)، رحمة الله عليه: للتقوى ظاهر وباطن، فظاهرها: حفظ حدود
الشرع، وباطنها: النية والإخلاص فيه.
وقال أبو الحسن الزنجاني^(٢):
من كان رأس ماله التقوى كلَّت الألسن عن وصف ربحه^(٣).

(١) (ابن عطاء) هو: أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء الأدمي، بغدادى، من علماء
المشايخ الصوفية، له كلام حسن، ولسان فصيح، فسر القرآن بلسان الإشارة، وهو من تلامذة
إبراهيم المارستاني، ومن أصحاب الجنيد والخرار، قُتل ابن عطاء بسبب الحلاج سنة ٣٠٩هـ، فى
شهر ذي القعدة.

وسئل عن أفضل الطاعات فقال: (ملاحظة الحق فى جميع الأوقات).
انظر ترجمته فى: الجامى: نفحات الأنس ٤٩٢، السلمى: طبقات الصوفية ٢٦٥، أبو نعيم: حلية
الأولياء ١٠ / ٣٠٢، القشيري الرسالة ٣١، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٣ / ٢٠٢.
(٢) أبو الحسن الزنجاني.

لعله: أخو فرج الزنجاني الذى أورده الجامى فى نفحات الأنس، والهجویری فى كشف
المحجوب.

وابن الجوزى أورد أبو القاسم سعد بن على بن محمد الزنجاني.
وزنجان: مدينة على حد أذربيجان من بلاد الجبل.
توفى سنة ٤٥٧هـ.

انظر: الجامى: نفحات الأنس ٥١٥، الهجویری: كشف المحجوب ١٧٣، ابن الجوزى: صفة
الصفوة ١ / ٣٧٦.
(٣) فى (جـ) (ربحها).

الباب الرابع والعشرون

في الزهد

- الزهد في اللغة: ترك الميل إلى الشيء، وهو ضد الرغبة فيه.
- وفي اصطلاح أهل الحقيقة: هو بغض الدنيا والإعراض عنها.
- وقيل: ترك راحة الدنيا طلباً لراحة الآخرة.
- وقيل: هو أن يخلو قلبك مما خلت منه يدك.
- وقال الجنيد^(١)، رحمة الله عليه: هو خلو اليد من الدنيا، وخلو القلب من طلبها.
- وقيل: هو ترك كل ما يشغل عن الله تعالى.
- وقيل: هو ترك ما سوى الله تعالى.
- وقال «سفيان الثوري»^(٢) رحمة الله عليه، وأحمد بن حنبل^(٣) وغيرهما: الزهد قصر الأمل في الدنيا، وليس هو أكل خبز الشعير ولبس العباء.
- (١) تقدمت ترجمته.
- (٢) تقدمت ترجمته.
- (٣) (أحمد بن حنبل) هو: أبو عبد الله، أحمد بن محمد بن حنبل، الشيباني، إمام المذهب الحنبلي، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة.
- أصله من «مرو» ولد ببغداد سنة ١٦٤هـ، وتنقل لطلب العلم فدخل الكوفة، والبصرة، ومكة، والمدينة، واليمن، والشام، والجزيرة، وفارس، والمغرب، والجزائر، وغير ذلك.
- كانت عنايته في هذه الأسفار دراسة الحديث، ثم عاد إلى بغداد، وحضر دروس الإمام الشافعي في الفقه والأصول، ولما ارتحل الشافعي إلى مصر قال في حقه: (خرجت من بغداد وما خلفت بها أتقى ولا ألقه من ابن حنبل).
- ومحتة في امتناعه في القول بخلق القرآن مشهورة، وسجن ٢٨ شهراً بسبب هذا الامتناع.
- توفي رحمه الله سنة ٢٤١هـ.
- ترك عدداً من المؤلفات الهامة منها: «المسند».
- انظر ترجمته: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ١٧٦، ابن الجوزي: مناقب الإمام أحمد، أبو نعيم: حلية الأولياء ٩ / ١٦١، ابن العماد: شذرات الذهب ٢ / ٩٦، كحالة: ٢ / ٩٦، الذهبي: تذكرة الحفاظ ٢ / ١٧، ابن كثير: البداية والنهاية ١٠ / ٣٢٥، الخطيب: تاريخ بغداد ٤ / ٤١٢.

وقيل: حقيقة الزهد قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾^(١).

فالزاهد لا يفرح بموجود في الدنيا، ولا يحزن على مفقود منها.

[وقال «أبو علي»^(٢): الزاهد من يترك الدنيا، ولا يقول: أبني رباطاً ولا أعمر مسجداً]^(٣).

وقال «يحيى بن معاذ»^(٤): الزهد يورث السخاء بالمل، والحب يورث السخاء بالروح.

واعلم أن الزهد من المقامات الشريفة.

قال النبي ﷺ: «إذا رأيتم الرجل قد أوتي رهداً في الدنيا وقلة منطلق فاقربوا منه، فإنه يلقى الحكمة»^(٥).

وقال النبي ﷺ: «من رهد في الدنيا هانت عليه المصائب»^(٦).

وجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، دلني على عمل يحبني الله ويحبني الناس، فقال: «ارهد في الدنيا يحبك الله، وازهد عما في أيدي الناس يحبك الناس»^(٧).

(١) الآية رقم (٢٣) من سورة الحديد. (٢) هو: (أبو علي الدقاق) وتقدمت ترجمته.

(٣) ما بين المعقوفتين مستدرك على هامش (ج).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) حديث: (إذا رأيتم الرجل قد أوتي رهداً... وفي نسخه المخطوط (ومنطقاً)).

والحديث رواه ابن ماجه في سننه، وأبو نعيم في حلية الأولياء، والبيهقي في شعب الإيمان، عن أبي خلد رضي الله عنه، ورواه أبو نعيم في حلية الأولياء، أيضاً، والبيهقي في الشعب، أيضاً، ولكن عن أبي هريرة رضي الله عنه.

انظر: السيوطي جامع الأحاديث، حديث رقم (١٣٨٤) / ١ / ٢٧٣.

(٦) حديث (من رهد في الدنيا هانت عليه المصائب).

لم أقف عليه بهذا اللفظ، وإنما أورد السيوطي حديثاً رقم (١٢٧٥٩) قال النبي ﷺ: «الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة في الدنيا ألا تكون بما في يديك أوثق منك بما في يد الله، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها أبقيت لك» وقال: رواه الترمذي وابن ماجه عن أبي ذر رضي الله عنه / ٤ / ٢٦٦.

من جامع الأحاديث.

(٧) حديث (ارهد في الدنيا يحبك الله، وازهد...).

رواه النووي في الأربعين، وقال: حديث حسن، ورواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة، ورواه الطبراني، وأبو نعيم، وابن حبان، والحاكم، والبيهقي، وآخرون، من حديث خالد بن عمرو القرشي، عن سهل بن سعد الساعدي، وانظر طرق رواية الأحاديث وتفصيله في المعجولني: كشف الخفاء / ١ / ١١٧ رقم (٣٢٣).

ثم قيل: الزهد ترك الحرام لا ترك الحلال.
 وقيل: الزهد في الحرام واجب، وفي الحلال مندوب.
 وقيل: الزهد في الحلال إنما يكون مندوباً في حق من يعلم من حاله الصبر على العسر والشدة.
 وقيل: الأفضل أن لا يختار العبد ترك الحلال تكلفاً واختياراً إذا رزقه الله تعالى، ولا يطلب فضلاً لا يحتاج إليه، بل يتبع ما قسم الله تعالى له، فإن رزقه الله تعالى مالاً حلالاً شكر، وإن لم يوسع عليه صبر، فعلى هذا الشكر أليق بالغنى، والصبر أليق بالفقر.
 ويقول «أبو حفص»^(١) رحمة الله عليه: الزهد لا يكون إلا في الحلال، ولا حلال في الدنيا ولا زهد.

وقال أحمد بن حنبل^(٢)، رحمة الله عليه: الزهد على ثلاثة أقسام:
 * زهد العوام: وهو ترك الحرام.
 * زهد الخواص: وهو ترك ما راد على قدر الضرورة من الحلال، أيضاً.
 * زهد العارفين: وهو ترك كل شيء سوى الله تعالى.
 وقال «النصراي»^(٣): الزاهد^(٤) غريب في الدنيا، والعارف غريب في الآخرة.
 وقيل: من صدق في زهده أتته الدنيا راغمة.
 ولهذا قيل: لو سقطت قلنسوة من السماء لما سقطت إلا على رأس من لا يريدتها.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) «النصراي» هو: إبراهيم بن محمد بن محمود، أبو القاسم النصراي، شيخ خراسان في وقته، يرجع إلى أنواع من العلوم من حفظ السير وجمعها، وعلوم التواريخ، وعلم الحقائق وغيرها.

صحب أبا بكر الشبلي، وأبا علي الروذباري، وأبا محمد المرتعش، وغيرهم من المشايخ.
 خرج إلى آخر عمره إلى مكة وحج سنة ٣٣٦هـ. وأقام بالحرم مجاوراً.
 ومات، رحمه الله سنة ٣٦٧هـ، كتب الحديث ورواه، وكان ثقة.
 كان يقول: «العبادات إلى طلب الصفح، والعفو عن تقصيرها أقرب منها إلى طلب الأهواض والجزاء بها».

انظر ترجمته في: السلمى: طبقات الصوفية ٤٨٤، القشيري: الرسالة ٣٩، الشعراني: الطبقات ١/ ١٤٤. ابن العماد: شذرات الذهب ٣/ ٥٨، ابن تفرى بردى ٤/ ١٢٩.

(٤) في (د): (قريب) وفي (ج): (الزهد) وفي هامش (ج): (العارف عزيز).

وقيل: من تكلم فى الزهد، ووعظ الناس ثم رغب فى دنياهم نزع الله تعالى حب الآخرة من قلبه.

وقيل: إذا رهد العبد فى الدنيا وكَلَّ الله تعالى ملكًا يغرس فى قلبه الحكمة.

[وقيل: لِمَ رهدت فى الدنيا؟]

فقال: لزهدها فى.

وقال السرى: مارست كل نوع من الزهد فملت منه ما أريد، إلا الزهد فى الناس، فإننى لم أبلغه ولم أطلقه^(١).

فالحاصل أن الزهد علامة كمال العقل والهداية، لأن العاقل يترك منفعة العاجلة خوفًا من مضرة الآجل، وينظر فى عواقب الأمور بخلاف الجاهل.

[ولهذا قال بعضهم: ما خرج الزاهدون من الدنيا إلى الله تعالى، بل إلى أنفسهم، لأنهم تركوا النعيم الفانى^(٢) للنعيم الباقى.]

قلت: وهذا [والله]^(٣) فى رهد العوام والخواص، لا فى رهد خواص الخواص، لأنهم رهدوا فى الآخرة، أيضًا، حيث كان رهدهم ترك كل شىء سوى الله تعالى^(٤).

.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٢) فى (ج): (النعيم النعيم) وسقطت (الفانى).

(٣) بما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٤) هذه الفقرة ما بين المعقوفتين سقطت من (ج).

الباب الخامس والعشرون

فى السورع

السورع والتقى فى اللغة بمعنى واحد.
وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هو اجتناب الشبهات خوفاً من الوقوع فى المحرمات.
وقيل: هو الوقوف مع ظاهر الشرع من غير تأويل.
وقيل: هو ترك كل شبهة، ومحاسبة النفس فى كل طرفة.
وقال الشبللى، رحمة الله عليه: [السورع: ترك ما سوى الله تعالى] (١).
وقد نذب النبى ﷺ إلى السورع فقال: «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور
مشتبهات [فدع ما يريك إلى ما لا يريك]» (٢).
وفى روايه أخرى: [قال النبى ﷺ]: «لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات
فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام» إلا وإن لكل ملك
حمى، وحمى الله محارمه، فمن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه» (٣).
وقال ﷺ: «السورع سيد العمل» (٤).

- (١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).
- (٢) حديث: (الحلال بين والحرام بين...).
- هذا الحديث رواه الطبرانى فى الأوسط بلفظه عن عمر بن الخطاب ؓ.
- انظر: السيوطى: جامع الأحاديث حديث رقم (١١٤٣٠) ٤ / ٢٣.
- (٣) ما بين المعقوفتين كتب منتصف الحديث، ربما على أنه رواية جديدة، فوضعناه مكانه.
- (٤) حديث (الحلال بين...) رواية أخرى.
- اتفق عليه الأربعة عن النعمان بن بشير ؓ، أبو داود، والترمذى، والنسائى، وابن ماجه،
الحديث أورده السيوطى فى جامع الأحاديث رقم (١١٤٢٩) ٤ / ٢٢.
- (٥) حديث: (السورع سيد العمل).
- أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه الحكيم عن أنس ؓ.
- وهو حديث طويل هذه أول فقرة فيه، انظره رقم (٢٤٨٦١) ٧ / ١٥٦.

وأوحى الله إلى موسى عليه السلام: لم يتقرب المتقربون إلى بمثل الورع^(١).
وقال بعض أولاد علي^(٢) (كرم الله وجهه) ملاك الدين الورع، وآفته الطمع.
وقال «أبو بكر الصديق»^(٣) عليه السلام: كنا ندع سبعين باباً من الحلال مخافة أن نفع في باب من الحرام.

وقال «الحسن البصري»^(٤) رحمة الله عليه: مثقال ذرة من الورع خير من ألف مثقال ذرة من الصوم والصلاة.
وقال «أبو سليمان»^(٥) رحمة الله عليه: الورع أول الزهد، كما أن الرضى أول القناعة.
وقال «إسحاق بن خلف»^(٦): التورع عن الكلام أشق من التورع عن الذهب والفضة، والزهد في الرياسة أشق من الزهد في الذهب والفضة أيضاً، لأنهما يُبذلان في طلب الرياسة.

وقال «بشر الحافي»^(٧)، رحمة الله عليه: أشق الأعمال ثلاثة:

* الجود في القلة.

* والورع في الخلوة.

* وكلمة الحق عند من يُخاف أو يُرجى.

[وقيل: وقع من «عبد الله بن مروان»^(٨) فلس من حش فاكتري عليه بثلاثين ديناراً حتى أخرجه.

فقل له في ذلك، فقال: كان عليه اسم الله.

وحُمِلَ إلى «عمر بن عبد العزيز»^(٩) مسك من الغنائم، فقبض على أنفه وقال: إنما ينتفع من هذا بريحه، وأنا أكره أن أجِد ريحه دون المسلمين.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومدون بالهامش.

(٢) هو الإمام الحسين عليه السلام وتقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) هو (الداراني) وتقدمت ترجمته.

(٦) (إسحاق بن خلف).

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨) (عبد الله بن مروان).

(٩) تقدمت ترجمته.

وقيل: إن «مالك بن دينار»^(١) أقام بالبصرة أربعين سنة، ولم يأكل من ثمرها ولا من رطبها شيئاً، حتى مات، وكان إذا انقضى وقت الرطب قال: يا أهل البصرة هذا بطنى ما نقص منه، ولا زاد فى بطونكم.

وقيل: إن «ابن المبارك»^(٢) رجع من «مرو» إلى «الشام» ليرد قلماً استعاره.

وقيل: استأجر «النخعي»^(٣) دابة فسقط السوط من يده فترك الدابة ورجع إلى السوط فأخذه ثم جاء وركب.

ف قيل له: لم لا ترجع بالدابة إلى السوط^(٤).

فقال: إني استأجرت الدابة لأمضى لا لأرجع.

وعن «أبي حنيفة»^(٥) رحمه الله، أنه كان لا يجلس فى ظل شجرة غريمه.

ويقول: «كل قرض جرّ منفعة فهو رباً»^(٦).

وحكى: أن «أبا يزيد البسطامي»^(٧) اشترى بهمدان قرطاً، وسافر إلى بسطام فوجد فيه

نملتين فرجع إلى همدان ووضع النملتين.

(١) (مالك بن دينار) أبو يحيى، مالك بن دينار، السامى الناجى، تابعى، من البصرة، الزاهد المعروف، روى عن الصحابى أنس بن مالك، وقدامى التابعين، كان يكسب قوته من كتابة نسخ القرآن الكريم، ويعتبر من مبكرى علماء المسلمين الذين عرفوا بقراءة الكتب القديمة. توفي، رحمه الله، سنة ١٢٧هـ على خلاف أنها سنة ١٣١هـ.

انظر ترجمته فى: سزكين: تاريخ التراث العربى ١ / ٤ / ٩٩، المناوى: الكواكب الدرية: ١ / ٢٧٧، ابن قتيبة: المعارف ٤٧٠، هامش مختصر أعذب المسالك ٢٢٩، أبو نعيم: حلية الأولياء ٢ / ٣٥٧، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ١٧٣.

(٢) هو (عبد الله بن المبارك) وتقدمت ترجمته.

(٣) (النخعي) هو: إبراهيم بن يزيد النخعي، العامل العابد الزاهد، كان جامعاً للعلوم، واضعاً لنخوة النفس، كان يخفى عمله الصالح خوفاً من الشهرة. كان يقول: (أدركنا الناس وهم يهابون أن يفسروا شيئاً من القرآن، والآن كل من أراد تفسيره جلس إليه!).

انظر ترجمته فى: المناوى: الكواكب الدرية ١ / ١٥٠، ابن حجر: تهذيب التهذيب ١ / ١٧٧، أبو نعيم: حلية الأولياء ٤ / ٢١٩.

(٤) فى (د) (لم لا رجعت إلى السوط). (٥) تقدمت ترجمته.

(٦) حديث (كل قرض جرّ منفعة فهو رباً).

رواه الحارث بن على رضي الله عنه، انظره السيوطى: جامع الأحاديث رقم (١٥٨٢٠) ٥ / ٨٥.

(٧) تقدمت ترجمته.

ومرَّ عيسى ابن مريم بمقبرة فأحيا ميتًا وقال له : من أنت ؟ .

قال : أنا حمال كنت أحمل للناس ، فحملت لإنسان حطبًا فتخللت بعود منه ، فأنا مطالب به مدُّ متٌ .

ورُوى أن رجلاً كتب رُقعةً وهو فى بيت كراء ، وخطر بباله أن يتربها من جدار البيت ، فوقع فى قلبه أن ذلك لا خطر له ، ولا قيمة ، فأتربها ، فسمع هاتقًا يقول : سيعلم المستخف التراب ما يلقاه غدًا من العذاب .

واعلم أن المتورع تورعًا كاملاً هو الذى يتورع بلسانه وقلبه وسمعه وبصره ، وسائر أعضائه وجوارحه عن المباح المحض بكل عضو فى قدر الضرورة فحسب .

الباب السادس والعشرون

فى اليقين

اليقين فى اللغة: العلم الذى لا شكّ معه .
واليقين عند أهل الحقيقة: رؤية العيان بقوة الإيمان لا بالحجة والبرهان .
وقيل : اليقين : هو مشاهدة الغيوب بصفاء القلوب ، وملاحظة الأسرار بمخاطبة الأفكار .

وقال الجنيد ، رحمة الله عليه : اليقين علم لا يتغير ولا يحول .
وقيل : هو روال الشبهة والمعارضات .
وقيل : هو المكاشفة .
قال الإمام القشيري^(١) : المكاشفة عندهم ظهور الشيء للقلب باستيلاء ذكره عليه من غير بقاء شك ، وربما أرادوا بها ما يقرب مما يراه الرائي بين النوم واليقظة .
وقد ذكر الله تعالى اليقين فى كتابه العزيز على ثلاثة أوجه :

* علم اليقين .

* عين اليقين .

* وحق اليقين .

فقال أهل الحقيقة :

* علم اليقين : ما يحصل عن الفكر والنظر .

* وعين اليقين : ما يحصل عن العيان^(٢) .

* وحق اليقين : اجتماعهما .

وقيل : اليقين [ينقسم^(٣) إلى] ستة أقسام :

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) فى (ج) (الأعيان) .

(٣) فى (د) (اليقين ستة أقسام) .

اسمٌ، ورسمٌ، وعلمٌ، وعينٌ، وحقٌ، وحقيقةٌ.

فالاسم والرسم للعوام من المؤمنين.

وعلم اليقين لعوام العلماء والأولياء.

وحق اليقين للأنبياء.

وحقيقة اليقين لمحمد ﷺ.

ثم اعلم أن بعض المشايخ جعل اليقين من الأحوال لا من المقامات فجعله غير مكتسب.

وقال بعضهم: هو من المقامات، وأولها: المعرفة، ثم اليقين، ثم التصديق، ثم

الإخلاص، ثم الشهادة، ثم الطاعة، فجعل أول الواجبات المعرفة.

وقد ذكر الله تعالى الموقنين في كتابه الكريم، فقال الله تعالى: ﴿وَلِي الْأَرْضِ آيَاتٌ

لِّلْمُوقِنِينَ﴾^(١)، ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^(٢).

وقال النبي ﷺ: «كفى بالموت واعظاً، وكفى باليقين غنى، وكفى بالعبادة

شغلاً»^(٣).

[وقال النبي ﷺ: «إن من اليقين أن لا ترضين أحداً بسخط الله تعالى، ولا تحمدن

أحداً على ما آتاك الله تعالى، ولا تذلن أحداً على ما لم يؤتك الله تعالى، فإن رزق الله لا

يجره إليك حرص حريص، ولا يرده عنك كراهة كاره، وإن الله تعالى جعل الروح راحة،

والفرح في الرضا واليقين، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط»^(٤)].^(٥)

وقال «ذو النون»^(٦): ثلاث من علامات اليقين:

* قلة مخالطة الناس في الأعصار.

(١) الآية رقم (٢٠) من سورة الذاريات.

(٢) الآية رقم (٤) من سورة البقرة.

(٣) حديث: (كفى بالموت واعظاً...).

أورده السيوطي في جامع الأحاديث رقم (١٥٦٨٦) ٥ / ٦٤، بدون عبارة (وكفى بالعبادة شغلاً) وقال: رواه الطبراني في الكبير، عن عمار بن محمد.

(٤) حديث (إن من اليقين أن لا ترضين أحداً بسخط الله تعالى...).

أورده السيوطي في جامع الأحاديث بلفظ: «إن من ضعف اليقين أن تُرضى الناس بسخط الله، وأن تحمدهم... وأن تذلهم...» الحديث رقم (٦٢٢١) ٢ / ٤٧٠ وبه تغييرات طفيفة في

الالفاظ، ورواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد بن جابر.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٦) تقدمت ترجمته..

* وترك المدح لهم عند العطاء.

* وترك ذمهم عند المنع.

وقال «عامر بن عبد قيس»^(١): لو كُشِفَ الغطاء ما ارددت يقينًا.

وقال إبراهيم الخواص^(٢): رحمة الله عليه: طلبت أكل الحلال فكنت أصطاد السمك، فهتف بي يوماً هاتف:

يا إبراهيم لم تجد معاشاً إلا في قتل من يسبحنا.

فكسرت القصة^(٣) وتبت^(٤) عن الصيد^(٥).

وقال إبراهيم^(٦) الخواص أيضاً: لقيت في أرض التيه غلاماً كأنه سيكة فضة.

فقلت له: إلى أين يا غلام؟

فقال: إلى مكة.

فقلت: بلا زاد ولا نفقة؟

فقال: يا ضعيف اليقين، من يقدر على حفظ السموات والأرض لا يقدر على إيصالى مكة بغير زاد ونفقة.

فتركته ومضيت.

فلما وصلت إلى مكة لقيته فقال: يا شيخ، أنت إلى الآن على ذلك الضعف من اليقين.

قلت: لا.

والله أعلم.

(١) (عامر بن عبد قيس) العنبري، البصري المراقب، المستحي، المسالم، المستضيء، أحد الثمانية الذين انتهى إليهم الزهد في التابعين.

كان يقول: (أحببت الله حباً سهلاً على كل مصيبة ورضائى بكل قضية، فما أبالي مع حبي إياه ما أصبحت عليه).

مات في خلافة معاوية، ودفن ببيت المقدس.

انظر ترجمته في: أبو نعيم: حلية الأولياء: ٨٧ / ٢، النبهاني: جامع كرامات الأولياء ٥١ / ٢،

ابن قتيبة: المعارف ٢٣٨، ابن حجر: تهذيب التهذيب ٧٧ / ٥، المناوي: الكواكب الدرية ١ /

٢٣٤.

(٢) تقدمت ترجمته. (٣) القصة: شبكة الصيد في (د) (القصة).

(٤) أى: امتنعت وقد سقطت من (د). (٥) وفى (ج): (وتاب).

(٦) فى (د): (قال الخواص).

الباب السابع والعشرون

فى الإخلاص

الإخلاص فى اللغة: ترك الرياء فى الطاعات^(١).
وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هو كذلك أيضاً.
ولهذا قال بعضهم: الإخلاص تصفية الطاعات^(٢) عن ملاحظة المخلوقين.
وقال بعضهم: هو أن يكون المقصود بالطاعة وجه الله فحسب^(٣).
قال «رويم»^(٤): الإخلاص كل عمل لا يريد عليه صاجبه عوضاً فى الدنيا ولا فى الآخرة.

وقال بعضهم: هو أن تستوى عبادة العابد فى الظاهر والباطن.
وقال «أبو يعقوب السوسى»^(٥) رحمه الله: من رأى فى إخلاصه إخلاصاً احتاج إخلاصه إلى إخلاص.

-
- (١) فى (د) : الطاعة. (٢) فى (د) : الطاعة. (٣) سقطا من (د).
(٤) «رويم» بن أحمد بن يزيد البغدادى، كنيته: أبو محمد من أهل بغداد، ومن جلة مشايخهم جده رويم بن يزيد حدث عن الليث بن سعد، كان رويم مشهوراً بفطنته ومعرفته لمعانى القرآن؛ كان يقول: (لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا، فإن اصطلموا هلكوا).
توفى رحمه الله سنة ٣٠٣هـ.
انظر ترجمته: السلمى: طبقات الصوفية ١٨٠، أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٢٩٦، القشيري: الرسالة ٢٧، الشعرانى: الطبقات ١ / ١٩٠٣، المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٥٦١.
(٥) «أبو يعقوب السوسى» اسمه: يوسف بن حمدان، وكان استاذ أبى يعقوب النهرجورى، وهو من قدماء المشايخ، كان عالماً صاحب تصانيف، أقام فى البصرة بمدينة قربها ومات بها فى القرن الثالث الهجرى.
كان يقول: (إن كنت فى حال الجمع فلا تتكلم فى الفرق، وإن كنت فى حال الفرق فلا تتكلم فى الجمع، ولا التوحيد).
انظر ترجمته فى: الجامى: نفحات الانس ٤٤٦، السلمى: طبقات الصوفية ٣٧٨، القشيري: الرسالة ٣٥

وقيل: المخلص من يخفى حسناته كما يخفى سيئاته.

وقال: النبي ﷺ، حكاية عن الله تعالى: «الإخلاص سرٌّ من أسرارى، استودعته قلب من أحببت من عبادى»^(١).

وقال ﷺ: حكاية عن الله تعالى أيضاً: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، فمن عمل عملاً واشرك فيه غيرى فأنا منه برىء»^(٢).

وقال النبي ﷺ: «طوبى للمخلصين، أولئك مصابيح الهدى، تنجلي عنهم كل فتنة ظلماء»^(٣).

وأول الإخلاص والتوحيد وكيفيته ما ذكره الله تعالى فى سورة الإخلاص ثم الإخلاص فى الطاعات، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٤).
وقال «مكحول»^(٥): ما أخلص عبدٌ أربعين يوماً إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.

(١) حديث: «الإخلاص سرٌّ من أسرارى استودعته...».

قال الحافظ العراقى: رويناه فى جزء من مسلسلات القزوينى مسلسلاً، يقول لكل واحد من رواه: سألت فلاناً عن الإخلاص فقال... وهو من رواية أحمد بن عطاء الهجيمى، عن عبد الواحد بن زيد، عن الحسن، عن حذيفة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، عن جبريل، عليه السلام، عن الله تعالى، وأحمد بن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك وهما من الزهاد.

انظر: المغنى عن حمل الأسفار ٤ / ٣٦٥ من هامش الإحياء.

(٢) حديث: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك...».

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه مسلم، وابن ماجه عن أبى هريرة رضي الله عنه، الحديث رقم (١٥٠٢٢) ٤ / ٦٨٢.

(٣) حديث (طوبى للمخلصين...).

رواه أبو نعيم فى حلية الأولياء، عن ثوبان رضي الله عنه.

انظر: السيوطى: جامع الأحاديث حديث رقم (١٣٩٢٩) ٤ / ٤٨١.

(٤) الآية رقم (٥) من سورة البينة.

(٥) «مكحول» الدمشقى، إمام أهل الشام، والفقيه الصوّام، العابد القوّام، الرفيع المقام، أخذ عن أبى ابن كعب، وعباد بن الصامت وغيرهما، وطاف الأرض فى طلب العلم.
توفى رحمه الله سنة ١١٣هـ.

من أقواله: «إن كان الفضل فى الجامعة فالسلامة فى العزلة».

انظر ترجمته فى: الذهبى: تذكرة الحفاظ ١ / ١٠١، أبو نعيم: حلية الأولياء ٥ / ١٧٧، ابن

قتيبة: المعارف ٤٥٢، المناوى: الكواكب الدرية: ١ / ٣٠٣، ابن كثير: البداية والنهاية ٩ /

وقال «الفضيل»^(١): ترك العمل لأجل الناس رياء، والعمل لأجل الناس شرك.
 وقال «سهل بن عبد الله»^(٢): الإخلاص أشق^(٣) العبادات على النفس لأنها لا نصيب لها فيه.
 [قال أبو سعيد الخراز: رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين]^(٤).
 وقال «السرى»^(٥): رحمة الله عليه: من تزيّن للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) فى (ج): (أشد).

(٤) تقدمت ترجمة أبى سعد الخراز.

(٥) تقدمت ترجمته.

الباب الثامن والعشرون

فى العبودية

العبودية فى اصطلاح أهل الحقيقة: الوفاء بالعهد، وحفظ الحدود، والرضى بالموجود، والصبر عن المفقود.

وقيل: هو ترك الاختيار فيما يبدو من الأقدار.

[وقيل: هى البرء من الحول والقوة] (١).

وقيل: هى موافقة (٢) المأمورات، ومفارقة المنهيات.

وقال ذو النون (٣)؛ رحمة الله عليه: العبودية: أن تكون عبده فى كل حال [كما هو ربك فى كل حال] (٤).

وقال «الجريزى» (٥) رحمة الله عليه: عبيد النعم كثيرون، وعبيد المنعم قليلون.

[وقال أبو على الدقاق (٦) رحمه الله: أنت عبد من أنت فى أسره، ديناراً كان أو درهماً أو امرأة أو غير ذلك.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٢) فى النسخة (ج): (معاقة).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٥) (الجريزى) واسمه: أحمد بن محمد بن الحسين، أبو محمد الجريزى، ويقال: إن اسم الجريزى الحسن بن محمد.

كان من كبار أصحاب الجنيد، وسهل بن عبد الله التستري.

مات، رحمه الله، سنة ٣١١هـ.

كان يقول: (أدل الأشياء على الله تعالى ثلاثة: ملكه الظاهر، ثم تدبيره فى ملكه، ثم كلامه الذى يستوفى كل شيء).

انظر ترجمته فى: أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣٤٧، ابن الجوزى: صفة الصفوة ٢ / ٢٥٢،

القشيري: الرسالة ص ٣٠، الشعرائى: اللطافات ١ / ١١٠، السلمى: طبقات الصوفية ٢٥٩.

(٦) تقدمت ترجمته.

ولهذا قال النبي ﷺ: «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة»^(١).

ورأى «بايزيد»^(٢) رجلاً فقال له: ما حرفتك؟
فقال: خربند^(٣).

فقال: أمان الله حمارك لتكون عبدك الله لا للحمار.

وقال بعضهم: متى تفيت سكونك إلى اللذة، واعتمادك على الحركة فقد أعطيت العبودية حقها^(٤).

واعلم أن العبودية لله إذا صحَّت حصَّلت الحرية عن كل ما سواه.
وقال أبو على الدقاق^(٥): ليس شيء أشرف للعبد من العبودية، ولذلك وصف الله بها
بيه في أشرف أوقاته في الدنيا، وهو ليلة المعراج، فقال تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى
بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ...﴾^(٦).

فقال: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾^(٧).

قال: والعبودية أتم من العبادة، والعبودية أتم منهما.

- فالعبادة لعوام المؤمنين.

- والعبودية لخواص المؤمنين.

- والعبودية لخواص الخواص.

قال أيضاً:

* العبادة: لمن له علم اليقين.

(١) حديث: (تعس عبد الدينار، تعس...).

أورده السيوطي في جامع الأحاديث، وقال: رواه البخاري، وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه،
الحديث رقم (١٠٤٠٩) ٣ / ٥٩٩.

وانظر أيضاً: المعجلوني في كشف الخفاء ١ / ٣٠٧ حديث رقم (٩٩٤).

(٢) هو أبو يزيد البسطامي وتقدمت ترجمته.

(٣) يبدو أنها كلمة باللغة الفارسية معناها (حمار).

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومستلوك بالهامش.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) الآية رقم (١) من سورة الإسراء.

(٧) الآية (١٠) من سورة النجم.

* والعبودية: لمن له عين اليقين.

* والعبودية: لمن له حق اليقين.

ومعاني القرآن راجعة إلى شيئين:

* حفظ أدب العبودية.

* وتعظيم حق الربوبية.

وقد جمعتها سورة الفاتحة، ولذلك سميت أم القرآن.

وقال النبي ﷺ: «عرض على ربي أن يجعل لي بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا يا رب، أشبع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جعت تضرعت إليك فذكرتك، وإذا شبعت حمدتك وشكرتك»^(١).

وقال ﷺ: «إن أحسن أوليائي عندي منزلة: رجل ذو حظ من صلاة، أحسن عبادة ربه في السرِّ وأطاعه، وكان غامضاً في الناس لا يشار إليه بالأصابع»^(٢).
وقال «معاذ بن جبل»^(٣): لا يبلغ عبدُ الذُّرى حتى تكون الضمة أحب إليه من الشرف.

(١) حديث (عرض على ربي أن يجعل لي بطحاء مكة ذهباً).

أورده السيوطي في جامع الأحاديث وقال: رواه أحمد بن حنبل، والترمذي، عن أبي أمامة رضي الله عنه.
الحديث رقم (١٤١٢) / ٤ / ٥١٣.

(٢) حديث: (إن أحسن أوليائي عندي منزلة: رجل ذو حظ...).

قال عنه الحافظ العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه بإسنادين ضعيفين، وذكره بلفظ: (إن أغبط أوليائي عندي...).

انظر الحافظ العراقي: المغني عن حمل الأسفار ٣ / ٢٧١ من هامش الإحياء.

(٣) (معاذ بن جبل) بن عمرو بن أوس بن عائذ الأنصاري الخزرجي، أبو عبد الرحمن، صحابي جليل، أخى النبي ﷺ بينه وبين جعفر بن أبي طالب، شهد العقبة وبدرًا والمشاهد كلها، بعثه رسول الله ﷺ قاضياً ومرشدًا لأهل اليمن.

توفي رضي الله عنه سنة ١٨ هـ وعمره (٣٣) عامًا مات في طاعون عمواس.

انظر ترجمته في: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ٤٦، ابن حجر: الإصابة ترجمة (٨٠٣٩) أبو نعيم: حلية الأولياء ١ / ٢٢٨

الباب التاسع والعشرون

فى الحرية

الحرية فى اصطلاح أهل الحقيقة: الخروج عن رق الكائنات، وقطع جميع العلائق. ولهذا قال «إبراهيم بن آدم»^(١) عليه السلام: الحرُّ من خرج من الدنيا قبل أن يُخرج منها. وعلامة الحرِّية: سقوط التميز عن قلبه بين أمور الدنيا والآخرة، فلا يسترقه عاجل دنياه ولا أجل عقباه.

قال النبى ﷺ: «عزفت»^(٢) نفسى عن الدنيا فاستوى عندى حجرها وذهبها»^(٣). فالحرُّ يؤثر الخلق بجميع الكائنات من الدارين، ولا يكون له سؤال ولا قصد ولا أرب، ولا حظ.

ومقام الحرية عزيز، ومعظم الحرية فى خدمة الفقراء. وقيل: أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: «إذا رأيت بى طالباً فكن له خادماً». وقال ﷺ: «سيد القوم خادهم»^(٤).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) فى (ج): (عزفت).

(٣) حديث: (عزفت نفسى عن الدنيا فاستوى عندى حجرها وذهبها).

(٤) حديث (سيد القوم خادهم).

رواه أبو عبد الرحمن السلمى فى «آداب الصحبة» له، عن يحيى بن أكثم عن المأمون عن أبيه، عن جده، عن عقبة بن عامر، رفعه، وفيه قصة ليحيى بن أكثم مع المأمون، وفى سنده ضعف وانقطاع.

ورواه الخطيب عن يحيى بن أكثم أيضاً عن أبيه عن جده عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورواه أبو نعيم بسند ضعيف جداً عن أنس مرفوعاً، وأخرجه الديلمى فى مسنده عن سهل بن سعد. وروى الطبرانى فى معجمه الكبير ما معناه بسند ضعيف عن أبى هريرة.

انظر ما دار حول هذا الحديث فى العجلونى: كشف الخفاء ١/ ٤٦٢ حديث (١٥١٥).

والأحرار هم الذين قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾^(١).

ولنما أثروا الخلق على أنفسهم لتجردهم عما خرجوا منه وأثروا به.
وقال النبي ﷺ: «إنما يكفى أحدكم^(٢) ما قنعت به نفسه، وإنما يصير إلى أربعة^(٣) أذرع وشبر، وإنما يرجع الأمر إلى آخره»^(٤).
واعلم أن كمال الحرية نتيجة كمال العبودية.
فمن صدقت لله عبوديته خلصت عن رق الكائنات حرية.

(١) الآية رقم (٩) من سورة الحشر.

(٢) في (جـ): (أحدكم).

(٣) في (جـ): (أربع).

(٤) حديث: «إنما يكفى أحدكم ما قنعت به نفسه...».

الباب الثلاثون

فى الفتوة

الفتوة فى اللغة: السخاء والكرم.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هى إثارة الخلق بنفسك بعد أن تؤثرهم بالدنيا والآخرة، وذلك بأن تبذل نفسك لكل خسيس ونفيس فيما تريد، وتمكنها من التصرف فىك.

وقيل: هى الصفا، والسخاء، والوفاء.

وقيل: أن لا ترى لشيء خطراً، ولا قدراً.

وقيل: هى أن تصنع المعروف مع أهله ومع غير أهله.

فإن لم يكن أهله فكن أنت أهله.

وقيل: هى أن يكون العبد [أبدك]^(١) فى أمر غيره.

والى ذلك أشار النبى ﷺ بقوله: «لا يزال الله تعالى فى عون العبد ما دام العبد فى عون أخيه»^(٢).

وقيل: هى الصفح عن عثرات الإخوان وستر عيوبهم.

وقيل: هذا أقل درجات الفتوة.

وقيل: الفتوة أن لا ترى لنفسك فضلاً على غيرك.

وقيل: هى أن تتصف ولا تتتصف.

وقيل: هى حُسن الخلق.

وقيل: هى الإعراض عن الكونين والانفة منهما.

(١) سقطت من (د).

(٢) حديث: (لا يزال الله تعالى فى عون العبد...).

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث، بلفظ: (فى حاجة العبد) وقال: رواه الطبرانى فى معجمه

الكبير عن أبى هريرة وسمويه والطبرانى عن أبى هريرة عن زيد بن ثابت رضي الله عنه.

انظر الحديث رقم (٢٦٨٧٣) / ٧ / ٤٨٤

وقال الجنيد^(١): هي كف الأذى وبذل الغدا.

وقيل: هي اتباع السنة.

وقيل: إظهار النعمة^(٢) وكتمان المحنة.

وقال أحمد بن حنبل^(٣): هي ترك ما تهوى لما تخشى.

وقيل: الفتى من لا خصم له.

وقيل: الفتى من كسر الصنم الأكبر وهو النفس.

أخذًا من قوله تعالى، في حق إبراهيم عليه السلام لما كسر الأصنام: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾^(٤).

فهذه ستة عشر قولاً في تفسير الفتوة.

والفتوة على قسمين:

* فتوة الخواص: وهي ما بيناه في أول الباب.

* وفتوة العوام: وهي أن لا تبيع على صديقك.

وقال «أبو على الدقاق»^(٥): كمال وصف الفتوة^(٦) والإيثار لم يكن لأحد من البشر إلا لمحمد ﷺ، فإن كل نبي يقول يوم القيامة: نفسي نفسي، ونبينا يقول: أمتي أمتي. وقيل: أصل الفتوة الإيمان.

ولهذا سمي الله تعالى أصحاب الكهف فتية لما آمنوا بربهم فقال: ﴿إِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾^(٧).

وقيل: إنما سماهم فتية لأنهم آمنوا بالله تعالى بغير واسطة.

وقال الجنيد^(٨): الفتوة بالشام، واللسان بالعراق، والصدق بخراسان.

ثم اعلم أن الحرية أشرف من الصدق، والفتوة أشرف منهما، والمروءة شعبة من الفتوة.

والفرق بين الزاهد والفتى.

* أن الزاهد من أتر عند الغنى.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) في (د): (إظهار السنة).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) الآية رقم (٦٠) من سورة الأنبياء.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) في (د): (القوة).

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) وهي الآية رقم (١٣) من سورة الكهف.

(٨) تقدمت ترجمته.

* والفتى من أثر عند الحاجة .

كما قال الله تعالى: ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ (٥).

وقيل: اشترى رجل من صديق له حزمة حطب، فأخذ منه رأس ماله، ولم يأخذ ربحاً، وقال له: أما الثمن فأخذه لأنه ليس له من الخطر ما أتخلق إيثارك به معك .

وأما الريح فلا أخذه، لأنه ليس من الفتوة الريح على الصديق .

وسأل «شقيق البلخي» (١) «جعفر بن محمد» (٢) عن الفتوة .

فقال له: قل أنت .

فقال شقيق: إن أعطينا شكرنا، وإن منعنا صبرنا .

فقال له جعفر عليه السلام: الكلاب عندنا بالمدينة تفعل هكذا .

فقال له شقيق: فقل أنت يا ابن بنت (٣) رسول الله .

فقال: إن أعطينا آثرنا، وإن منعنا شكرنا .

وكان يُقال للنصرا بآذى كثيراً: إن علياً القوال يشرب بالليل ويحضر مجلسك بالنهار، وكان لا يسمع فيه ما يقال .

فاتفق أنه كان يمشى يوماً ومعه من كان يذكر ذلك عن عليٍّ فوجدوا علياً مطروحاً فى موضع وهو سكران، فقال ذلك الرجل: كم أقول للشيوخ عنه، وهو لا يصدق فيه، فنتظر إليه الشيخ نظر غضب وقال: أحمله على رقتك إلى منزله، ففعل الواشى ذلك ولم يجد منه بدأً .

(٥) الآية رقم (٩) من سورة الحشر .

(١) (شقيق البلخي) شقيق بن إبراهيم، أبو على الأزدي، من أهل بلخ، حسن الكلام، وأول من تكلم

فى علوم الأحوال، كان أستاذ حاتم الأصم، وأخذ الطريقة عن إبراهيم بن أدهم، أسند الحديث،

كان يقول: (التوكل أن يطمئن قلبك بموعود الله) توفى، رحمه الله، سنة ١٧٤هـ .

انظر ترجمته فى: السلمى: طبقات الصوفية ٦١، أبو نعيم: حلية الأولياء ٨ / ٥٨، الجامى:

نفحات الأنس ١٣٨، المناوى: الكواكب الدرية ١ / ٢٢١ .

(٢) (جعفر بن محمد) الصادق، هو: أبو عبد الله جعفر بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن

الحسين بن على بن أبى طالب عليه السلام، سادس الأئمة الاثنى عشر على مذهب الإمامية .

كان من سادات أهل البيت، ومن أجلاء التابعين، لقب بالصادق لصدقه، توفى سنة ١٤٨هـ

بالمدينة ودفن بالبقيع، ترك عدداً كبيراً من الرسائل تصل إلى حوالى (٥٠٠ رسالة) .

انظر ترجمته: ابن خلكان: وفيات الأعيان ١ / ٢٩١، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ٢٢٠، أبو

نعيم: حلية الأولياء ٣ / ١٩٢ ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ١٢٧ .

(٣) فى (ج)، (د) (يا ابن رسول الله) .

الباب الحادى والثلاثون

فى الجود والسخاء

الجود والسخاء^(١) بمعنى واحد، ولا يوصف الحق سبحانه بالسخاء لعدم التوفيق.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة:

السخى: من أعطى بعض ماله وأمسك البعض.

والجواد: من بذل الأكثر وأبقى لنفسه الأقل.

والمؤثر: من تحمل المشقة والضرب وجاد بالقوة.

فالإيثار أعلى المراتب، ثم دونه السخاء:

قال الله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾^(٢) وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣﴾

وقال النبى ﷺ: «السخى قريب من الله تعالى، قريب من الناس، قريب من الجنة،

بعيد من النار، والبخيل بعيد من الله، بعيد من الناس، بعيد من الجنة، قريب من النار»^(٣).

وقيل: إن الجود هو إجابة المخاطر الأول.

[^(٤) وكان أحد^(٥) المشايخ جالساً فى الخلاء فدعا بعض تلاميذه، وقال له: انزع عنى

هذا القميص وادفعه إلى فلان.

(١) فى (ج) (فى اللغة بمعنى واحد).

(٢) الآية رقم (٩) من سورة الحشر.

(٣) حديث: (السخى قريب من الله، قريب من الناس...).

رواه الترمذى فى سننه عن أبى هريرة رضي الله عنه، ورواه البيهقى فى الشعب عن جابر رضي الله عنه، ورواه

الطبرانى فى الأوسط عن عائشة رضي الله عنها.

انظر السيوطى: جامع الأحاديث رقم (٣١٩٢) / ٤ / ٣٥٦.

(٤) ابتداء من هنا وبمقدار صفتين مخطوطين سقط كل هذا من المخطوط (ج) بالرغم من سلامة

الترقيم، مما يجعلنا نظن أن هذا وقع قبل النسخ وتم النسخ على ذلك المقدار.

(٥) فى النسخة (د): (بعض) وهو لا يستقيم مع السياق.

فقال له: هلا صبرت حتى تخرج.

فقال: خفت أن يتغير خاطرى.

وقيل: لما سعى غلام الخليل بالصوفية إلى الخليفة أمر بضرب أعناقهم، فلما أحضروا بادر «النورى»^(١) وجلس بين يدى السياف.

فقال له السياف: تدرى إلى ماذا تبادر؟

فقال: نعم.

فقال: فما سبب ذلك.

قال: لأوتر أصحابى الحياة ساعة.

فتعجب السياف، فأنهى الخبر إلى الخليفة فاطلقهم. فكان فيهم الجنيد^(٢).

وقيل: خرج «عبد الله بن جعفر»^(٣) إلى ضيعة له فتزل على نخيل قوم فرأى عبداً أسود يعمل فيها، فأتى العبد بثلاثة أقراص هى قوته، فجاء كلب ودنى من العبد فرمى إليه قرصاً فأكله، ثم رمى إليه قرصاً آخر فأكله، ثم رمى إليه قرصاً آخر فأكله.

فقال له عبد الله: كم قوتك كل يوم يا غلام؟

قال: ثلاثة أقراص.

قال: فلم آثرت الكلب بها.

قال: لأن أرضنا ليست أرض كلاب، فعلمت أنه جاء من مسافة بعيدة فجاع فكرهت

ردّه.

فقال له عبد الله: فما تصنع اليوم؟

قال: أطوى إلى الغد.

فقال عبد الله:

الأمر على السخاء، وهذا العبد أسخى منى.

واشترى البستان وما فيه من الآلات والعبيد وأعتقه ووهبه جميع ذلك.

وقيل: أتى رجل صديقاً له فدق عليه الباب فخرج إليه.

فقال له: ركبنى أربعمائة درهم ديناً.

(١) (النورى) تقلمت ترجمته وهو أبو الحسين النورى.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) (عبد الله بن جعفر) بن أبى طالب رضى الله عنهم جميعاً.

فدخل الرجل الدار باكياً، ووزن المبلغ وأخرجه، فتوهمت امرأته أن بكاءه^(١) حزناً على الدراهم.

فقالت له: هلا اعتلرت بعلد.

فقال: إنما أبكى لتقصيري في اختبار أحوال صديقي حتى احتاج إلى وكاشفني بحاله ابتداء منه.

وقال «مطرف»^(٢) لأصحابه وخدمه: إذا أراد أحدكم مني حاجة فليرفعها إلى في رقعة فإني أكره أن أرى في وجهه ذل الحاجة.

وقيل: كان «أبو مرثد»^(٣) أحدكم الكرام فمدحه شاعر.

فقال له: ليس عندي ما أدفع إليك، ولكن قدمني إلى القاضي وأدع علي عشرة آلاف درهم حتى أفر لك بها، ثم أحبس، فإن أهلي لا يتركوني محبوساً، بل يعطونك المال، ففعل ذلك، فما أمسى حتى أعطوه المال كله.

وقيل: لما قدم الشافعي^(٤) من صنعاء إلى مكة كان معه عشرة آلاف درهم.

(١) في (د) أنبكاه.

(٢) (مطرف) بن عبد الله بن الشَّخِير المتعبد، المتنسك، كانت له كرامات منها: أنه إذا دخل بيتاً سبحت معه آنية البيت، وكان يضيء له سوطه كالسراج ليلاً إذا سار. مات رحمه الله سنة ١٩٥هـ.

انظر: المناوي: الكوالمكب الدرية ١/ ٢٩٩، أبو نعيم: حليه الأولياء ٢/ ١٩٨.

(٣) (أبو مرثد): لعله الغنوي.

(٤) (الشافعي) هو: أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي المطلبی، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، وإليه نسبت الشافعية كافة، ولد في غزة بفلسطين سنة ١٥٠هـ، وهي السنة التي مات فيها أبو حنيفة، وحمل إلى مكة وهو ابن ستين، وكان في ابتداء أمره يطلب الشعر والأدب، ثم مال إلى الفقه، فأخذ عن مسلم بن خالد الزنجي، والإمام مالك بن أنس، ثم قدم بغداد سنة ١٩٥هـ، فاجتمع عليه علماءها واخذوا عنه وذاع صيته، ثم خرج إلى مكة، وفي سنة ١٩٨هـ عاد إلى بغداد فأقام شهراً، ثم قصد مصر سنة ١٩٩هـ، ولم يزل ناشراً العلم بها إلى توفي سنة ٢٠٤هـ، وقبره معروف بها ويزار إلى الآن.

اتفق أهل العلم والحديث والفقه واللغة والأدب على ثقتهم وأمانته وعدالته ورعده، وورعه، وحسن سيرته.

قال أحمد بن حنبل: (ما عرفت ناسخ الحديث من منسوخه حتى جالست الشافعي).

ترك مؤلفات هامة وعديدة أشهرها كتاب الأم، والرسالة، والمسند، والسنن، وغير ذلك.

انظر ترجمته في: الذهبي: تذكرة الحفاظ ١/ ٣٢٩، السبكي: طبقات الشافعية ١/ ١٨٥، طبقات =

قال: اشتر بها ضبيعة.

فضرب خيمة خارج مكة وصب الكل تحتها، وكان يعطى كل من دخل إليه قبضة حتى فرغ الكل قبل الظهر^(١).

وقيل: سخاء النفس عما فى أيدي الناس أفضل من سخائها بالبدل.

وقيل: ليس السخاء أن يعطى الواجد المُعْدَم، بل السخاء أن يعطى المُعْدَم الواجد. والله أعلم.

= الفقهاء الشافعية ٦ / ١١٤ ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ١٥٥، ابن العماد: شلرات الذهب

٢ / ٩ الخطيب: تاريخ بغداد ٢ / ٥٦.

(١) إلى هنا انتهى السقط من النسخة (ج) والذي تمت الإشارة إليه فى ص ١٤٩.

الباب الثانى والثلاثون

فى الصدق

الصدق فى اصطلاح أهل الحقيقة: قول الحق فى مواطن الهلاك.
 وقيل: هو استواء السر والعلانية.
 وقيل: هو إسقاط ما سوى الحق.
 وقيل: هو الوفاء والصفاء.
 وقال الجنيد^(١): حقيقة الصدق أن تصدق فى موضوع لا ينجيك منه إلا الكذب.
 وقال أبو على الدقاق^(٢): الصدق أن تكون كما ترى عن نفسك، أو ترى من نفسك كما تكون.

وقيل: الصادق: من لا يحب الاطلاع على عمله ولا يكره ذلك.
 وقيل: الصادق: الذى يتهاى له أن يموت ولا يستحى من سره لو كشف.
 وقد مدح الله تعالى الصدق وأمر به فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾^(٣).

وقال النبى ﷺ: «ولا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»^(٤).
 وقال ﷺ: «دع ما يريك إلى ما لا يريك، فإن الصدق طمأنينة والكذب ريبة»^(٥).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) الآية رقم (١١٩) من سورة التوبة.

(٤) حديث (ولا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق...) .

انظر الحديث يرقم (٥١٤٢) من جامع الأحاديث للسيوطى، وفيه: متفق عليه بين البخارى ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه ٢ / ٢٦١.

(٥) حديث (دع ما يريك إلى ما لا يريك...) .

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه أحمد ابن حنبل، والترمذى، وابن حبان عن الحسن مرسلاً، الحديث رقم (١٢٠٤٨) ٤ / ١٣٨.

وقال ﷺ : «إن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة»^(١).
 وروى أن «لقمان» كان عبداً حبشياً^(٢)، فقال له رجل: ما الذي بلغك هذه المنزلة؟
 فقال: صدق الحديث وترك ما لا يعنى.
 والصدق عماد أمر السالك ونظامه وتماحه، وهو ثاني بعد درجة النبوة^(٣).
 قال الله تعالى: ﴿فَأَوْفِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ
 وَالصَّالِحِينَ﴾^(٤).

والصديق: صيغة مبالغة من الصادق، كالسكيت من الساكت.
 والصادق: من صدق في أقواله، والصديق من صدق في أفعاله وأقواله وأحواله.
 والصدق: رلال منبعه استقامة القلب وبراءته من الأغراض الدنيوية.
 والصدق: قرين الحرية والفتوة، وإن كان دونهما مرتبة.
 والصدق على ثلاثة أقسام:
 - صدق النية.
 - وصدق اللسان.
 - وصدق العمل.
 * فصدق النية: أن لا يريد بجميع أقواله وأفعاله وأحواله إلا الله تعالى.
 * وصدق اللسان: معروف.
 * وصدق العمل: أن يكون حريصاً عليه لا يقطعه إلا قهراً واضطراً.
 وقال «ذو النون»^(٥): الصدق: سيف الله تعالى، ما وضع على شيء إلا قطعه.
 وقال بعضهم: إذا طلبت الله بصدق أعطاك مرأة تبصر فيها عجائب الدنيا والآخرة.
 وقال آخر: عليك بالصدق حيث ترى أنه يضرك، فإنه ينفعك، ودع الكذب حيث ترى
 أنه ينفعك، فإنه يضرك.
 وكان «أبو العباس الدينوري»^(٦) يتكلم فصاحت عجوز في مجلسه، فقال لها: إن كنت
 صادقة فموتى، فوقعت ميتة.

(١) ما بين المعقوفين سقط من (د).

(١) تقدم تخريجه قبل السابق.

(٢) الآية رقم (٦٩) من سورة النساء.

(٣) في (د): (والثاني).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٦) (أبو العباس الدينوري) واسمه: أحمد بن محمد، صاحب يوسف بن الحسين، وعبد الله الخزاز،
 وأبا محمد الجبري، وأبا العباس بن عطاء، وغيرهم، ورد نيسابور وأقام بها مدة، وكان يعظ
 الناس ويتكلم بلسان المعرفة، ثم رحل إلى سمرقند ومات بها بعد سنة ٣٤٠ هـ.

وسُئل «أبو الفتح الموصلي»^(١) عن الصدق فأدخل يده في كبر الحداد وأخرج الحديدية المحماة ووضعها على كفه وقال: هذا هو الصدق.

= كان يقول: (ليس يبلغ بالإنسان إلى مراتب الأخبار إلا الصدق، وكل وقت وحال خلا عن الصدق فباطل).

انظر ترجمته: السلمى: طبقات الصوفية ٤٧٥، أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٣٨٣، القشيري: الرسالة ٣٨، الشعرائي: الطبقات الكبرى ١ / ١٤٣ الجامي: نفحات الأنس ص ٥٠٠.
(١) (أبو الفتح الموصلي) هو: (فتح) وليس (أبو الفتح) فتح بن علي الموصلي، يكنى: أبا نصر، على رواية الجامي، من قدماء المشايخ بالموصل وأجلهم، مات سنة ٢٢٠هـ.
كان يقول: (إذا صح التجريد لا يكون ملك سليمان معلوماً، وإذا لم يصح فطول الكم يكون معلوماً).

انظر ترجمته في: الجامي: نفحات الأنس ١٢٩، الخطيب: تاريخ بغداد ١٢ / ٣٨١، ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة ٢ / ٢٣٥، أبو نعيم: حلية الأولياء ٨ / ٢٩٢.

الباب الثالث والثلاثون

فى الحياء

قال النبى ﷺ : «الحياء من الإيمان»^(١).
 وقال «ذو النون»^(٢) : «المحب ينطق والحيى يسكت».
 وسئل «الجنيد»^(٣) عن الحياء فقال : حالة تتولد من رؤية النعم، والتقصير فى شكرها.
 قال «ابن عطاء»^(٤) : العلم الأكبر الهيبة والحياء.
 وقال فى قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾^(٥) : إن البرهان الذى رآه أنها ألقت ثوبا على وجه صنم كان فى البيت.
 [فقال لها يوسف عليه السلام : ماذا قصدت بهذا؟ فقالت : إني أستحي]^(٦).
 فقال يوسف عليه السلام : أنا أولى أن أستحي من الله.
 وقيل فى قوله تعالى : ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾^(٧) : إنها إنما استحييت لأنها جاءت تدعوه إلى الضيافة فاستحييت أن لا يجيها، وحياء الكرم من صفة المضيف.
 [وروى رجل يصلى خارج المسجد، فقيل له^(٨) فى ذلك فقال : أستحي^(٨) منه أن أدخل بيته وقد عصيته]^(٩).

(١) حديث (الحياء من الإيمان).

أورده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال : رواه الإمام مسلم، والترمذى عن ابن عمر رضي الله عنهما.
 الحديث رقم (١١٤٣٥) ٤ / ٢٣، وأورده الإمام (صلاح الدين التجانى) فى جوامع الكلم، متفق عليه بين البخارى ومسلم، ورواه الترمذى، كلهم عن ابن عمر، صحيح متواتر.
 انظر (جوامع الكلم) حديث رقم (١١٧١) ص ١٥٩.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٥) الآية رقم (٢٤) من سورة يوسف.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٧) الآية رقم (٢٥) من سورة القصص.

(٦) ما بين المعقوفين سقط من (ج).

(٨) فى (د) : (فقال له) ، (لأستحي).

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومستدرك على الهامش بخط مختلف.

وروى رجل^(١) نائمًا في مسبعة^(٢)، ف قيل له: ألا اتخاف النوم هنا؟
 فقال: ألا أستحي منه أن أخاف غيره.
 وأوحى الله تعالى إلى عيسى، عليه السلام: عظ نفسك فإن اتعظت، وإلا فاستحي من
 أن تعظ الناس.
 وقيل: إذا جلس الرجل ليعظ الناس ناداه ملك: عظ نفسك بما تعظ به أخاك، وإلا
 فاستحي من سيّدك ومولاك فإنه يراك.
 وقال «الفضيل»^(٣):
 من علامات الشقاء:
 القسوة في القلب.
 وجمود العين.
 وقلة الحياء.
 والرغبة في الدنيا.
 وطول الأمل.

(١) في (د): (ورأى رجل نائمًا) وفي (جـ) (وروى رجل نائم).

(٢) المسبعة: مكان السباع.

(٣) تقدمت ترجمته.

الباب الرابع والثلاثون

فى الخشوع والتواضع

الخشوع، والخضوع، والتواضع^(١) بمعنى واحد.
وفى اصطلاح أهل الحقيقة: الخشوع: الانقياد للحق.
وقيل: هو الخوف الدائم فى القلب.
وقيل: هو قيام القلب بين يدى الحق بهمّ مجموع.
وقيل: هو ذبول يرد على القلب عند اطلاع الرب.
وقيل: هو^(٢) إطراق السريرة أدباً لمشاهدة الحق.
وقيل: هو ذوبان القلب وانجباسه^(٣) عن سلطان الحقيقة.
وقيل: هو مقدمات غلبة الهية.
[وقيل: هو قشعريرة ترد على القلب بغثة عند مفاجأة كشف الحقيقة]^(٤).
[وقيل: الخاشع من خمدت نيران شهوته، وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم
فى قلبه فماتت شهوته وحيا قلبه فخشعت جوارحه]^(٥).
وقيل: من علامات الخشوع: أن العبد إذا غضب أو خولف أو رد عليه تلقى ذلك
بالقبول.

واتفق القوم على أن الخشوع محله القلب.
وروى عن بعض العارفين أنه رأى رجلاً منقبض الظاهر، منكسراً قد روى منكبيه،
فقال: يا فلان الخشوع هنا وأشار إلى صدره، فقال: لا، وأشار إلى منكبيه.

(١) فى (ج): (فى اللغة).

(٢) سقطت من (د).

(٣) فى (ج): (وانجباسه).

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٥) ما بين المعقوفتين مستدرك من هامش (ج).

ورأى النبي ﷺ رجلاً يعيث بلحيته في الصلاة فقال: «لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه» (١).

وقيل: شرط الخشوع في الصلاة أن لا يعرف [مَنْ] عن يمينه ولا [مَنْ] (٢) عن شماله.

والتواضع في اصطلاحهم: استسلام للحق، وترك الاعتراض على الحكم.

وقيل: هو الخضوع للحق والانقياد له.

وقوله من الغنى والفقير، والكبير والصغير، والشريف والوضيع.

واعلم أن الخشوع والتواضع من أجل الأوصاف وأشرفها، وقد مدح الله تعالى

ورسوله ﷺ.

قال الله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ (٤).

وقال: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ (٥).

يعنى أهل [التواضع] (٦).

وقيل في تفسير قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (٧).

معناه: خاشعين متواضعين.

وقال النبي ﷺ: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر» فقال

رجل: يا رسول الله، إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً.

فقال ﷺ: «إن الله جميل يحب الجمال، الكبر: من بظر الحق وغمض الناس» (٨).

(١) حديث (لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه).

رواه الحكيم عن أبي هريرة، وقال السيوطي (في جامعه الصغير) ٢ / ١٣٠: حديث ضعيف، وقال المناوي: رواه الحكيم الترمذي أيضاً في النوادر، انظر: كنوز الحقائق ٢ / ٧٣، وانظر هامش مختصر أهدب المسالك بتحقيقنا.

(٢) ما بين المعقوفتين من المعقوف لسلامة السياق.

(٣) الآية رقم (١، ٢) من سورة المؤمنون.

(٤) الآية رقم (٣٤) من سورة الحج.

(٥) الآية رقم (٩٠) من سورة الانبياء.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٧) الآية رقم (٦٣) من سورة الفرقان.

(٨) حديث: (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال...).

رواه الإمام مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه جامع الاحاديث رقم (٢٦٤٣٧) ٧ / ٤١٤.

وقال ﷺ : «من تواضع لله رفعه الله تعالى» (١).

وقال ﷺ : «طوبى لمن تواضع من غير منقصة، وذل من غير مسكنة» (٢).

وكان النبی ﷺ يعود المريض، ويشيع الجنابة، ويجيب دعوة العبد، ويركب الحمار مخطوماً بحبل من ليف، وعليه إكاف من ليف، ويعلف البعير والشاة، ويقم البيت، ويخفف النعل، ويرقع الثوب، ويأكل مع الخادم، ويطحن معه إذا أعياء. ويحمل حاجته من السوق إلى أهله، ويصافح الغنى والفقير، ويبدأهما بالسلام، ولا يحتقر ما دُعى إليه ولو كان خشف التمر، [وكان (٣) خفيف المؤنة، لين الخلق، كريم الطبيعة، جميل المعاشرة، طلق الوجه، بساماً من غير ضحك، محزوناً من غير عبوس، رقيق القلب، رحيماً لكل مسلم، لم يتجشأ قط من شبع، ولم يمد يده لطمع (٤)].

وكان «عمر بن الخطاب» (٥) ﷺ، وعانقه قرية ماء، فقلت له: يا أمير المؤمنين ما ينبغى لك هذا، فقال: لما أتاني وفود المسلمين سامعين مطيعين داخل نفسي عجب* فأحببت أن أكسرهما.

ومضى بالقرية إلى بيت امرأة من الأنصار فأفرغها في إنائها.

ورُئي (٦) «أبو هريرة» (٧)، وهو أمير المدينة، وعلى ظهره حزمة حطب وهو يقول: طرقوا للأمير.

(١) حديث: (من تواضع لله رفعه).

رواه أبو نعيم فى الحلية، ومسلم فى جامعه، والترمذى فى السنن، كلهم عن أبى هريرة ﷺ، ورواه أحمد بن حنبل فى مسنده، والبزار فى كتابه، عن عمر ﷺ وقال: حديث حسن. انظر الإمام صلاح الدين التجانى: جوامع الكلم حديث رقم (٢٢٥١) ص ٣١٨.

(٢) حديث: (طوبى لمن تواضع فى غير منقصة...).

أوروده السيوطى فى جامع الأحاديث وقال: رواه البخارى فى التاريخ، والبخارى، والبارودى، وابن قانع، والطبرانى فى الكبير، والبيهقى فى الشعب، كلهم عن ركب المصرى. انظر الحديث رقم (١٣٩٣٦) ٤ / ٤٨٢.

(٣) ابتداء من هنا سقط من النسخة (ج) مقدار صفحة مخطوطة.

(٤) هذه الأفعال كلها أحاديث فعلها رسول الله ﷺ ورد بها نصوص.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) فى (د): (وروى).

(٧) (أبو هريرة) هو: عبد الرحمن بن صخر الدوسى، الملقب بأبى هريرة، الصحابى الجليل، أكثر الصحابة حفظاً لحديث رسول الله ﷺ، فكانت مروياته (٥٣٧٤) حديثاً، ﷺ.

قال عنه الإمام الشافعى: (أبو هريرة أحفظ من روى فى دهره).

وقال «ابن عباس»^(١): من التواضع شرب الرجل من سؤر^(٢) أخيه.
 وكان «عمر بن عبد العزيز»^(٣) لا يسجد إلا على التراب.
 وروى أن ملبوسه يوم وهو يخطب على المنبر فبلغ اثنين وعشرين درهماً، وكان قباء،
 وقميصاً، وسراويل، وعمامة، وقلنسوة، ورداء، وخفين.
 وروى أن «بلالاً»^(٤) و «أبا ذر»^(٥) تشاجرا فعبر أبا ذر بلالاً بلون السواد، فشكاه بلال
 إلى النبي ﷺ، فقال النبي ﷺ: «يا أبا ذر أما علمت أنه بقى فى قلبك شيء من كبر
 الجاهلية».
 فالتقى أبو ذر نفسه على الأرض، وحلف أنه لا يرفع رأسه حتى يطأ بلال خدّه، ولم
 يرفع رأسه حتى فعل بلال ذلك.
 وقال «مجاهد»^(٦): لما أغرق الله قوم نوح شمخت الجبال وتواضع الجودي، فجعله
 الله تعالى مقراً لسفينة نوح، عليه السلام.

= اسلم فى السنة السابعة للهجرة، ومات سنة ٥٩هـ.

انظر: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ٧١، أبو نعيم: حلية الأولياء ١ / ٣٨٦، ابن حجر:
 الإصابة، الترجمة رقم (١١٧٩) للكنى.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) (السور) أى: مكان شربه، وموضع فمه على الكوب.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) (بلال بن رباح) يكنى: أبا عبد الله، الصحابى الجليل، مؤذن الرسول ﷺ وأحد السابقين
 للإسلام، وعنه ﷺ قال: (بلال سابق الحبشة).

لما تولى الرسول ﷺ لم يؤذن بعد ذلك وانتقل إلى دمشق وظل بها حتى مات ﷺ سنة ٢٠هـ.
 روى له الشيخان ٤٤ حديثاً.

انظر ترجمته فى: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ٤٨، الديار بكرى: تاريخ الخميس ٢ /
 ٢٤٥، أبو نعيم: حلية الأولياء ١ / ١٤٧، وغيرها.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) (مجاهد) بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى بنى مخزوم، أحد الأعلام التابعين والأئمة
 المفسرين.

قال: (عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته، أوقفه عند كل آية
 منه وأسأله عنها).

توفى، رحمه الله، وهو ساجد، سنة ١٠٤هـ عن ثلاثة وثمانين عاماً.

انظر: ابن قنفذ القسطنطيني: كتاب الوفيات ١٠٢، ابن العماد: شذرات الذهب ١ / ١٢٥، أبو
 نعيم: حلية الأولياء ٣ / ٢٧٩.

وقيل: أوحى الله تعالى إلى الجبال: إني مكلم على واحد منكم نبياً، فستاءلت الجبال، وتواضع طور سيناء، وكلم الله موسى عليه السلام لتواضعه.
وقال «أبو سليمان الدارني»^(١): لو اجتمع الناس على أن يضعوني كاتضاعى عند نفسى لما قدروا^(٢).

وقيل: علامة التواضع: أن يعتقد الإنسان أن كل مسلم خير منه.
وقال «الفضيل»^(٣): من رأى لنفسه قيمة فليس له فى التواضع نصيب.
وقال «أبو يزيد»^(٤): المتواضع من لا يرى فى الخلق من هو شر منه.
وقيل: التواضع نعمة لا يُحسد عليها، والتكبر بليّة لا يرحم عليها.
وقيل: جعل الله الشرف فى التواضع، فمن طلبه فى الكبر لم يجده.
وقيل: جعل الله الشرف فى التواضع، والعز فى التقوى، والحرية فى القناعة.
وقيل: التواضع من كل أحد حسن، ومن الأغنياء أحسن [والتكبر من كل أحد قبيح ومن الفقراء أقبح]^(٥) ثقة بالله^(٦).
[وقال «ابن المبارك»^(٧) رحمة الله عليه: التكبر على الأغنياء من التواضع.
وقال «على» كرم الله وجهه: ما رأيت أحسن من تواضع الأغنياء للفقراء إلا مئة للفقراء على الأغنياء ثقة بالله تعالى]^(٨).
[وقال «الشبلى»: ذلّى عطّل ذل اليهود]^(٩).
وقال [الشبلى]^(١٠) لرجل: ما أنت؟
قال: النقطة التى تحت الباء.
فقال له الشبلى: أنت شاهدى ما لم تجعل لنفسك مقاماً.

-
- (١) تقدمت ترجمته.
(٢) هنا انتهى السقط فى النسخة (ج).
(٣) تقدمت ترجمته.
(٤) تقدمت ترجمته.
(٥) ما بين المعقوفين سقط من (د).
(٦) سقطت من (ج).
(٧) تقدمت ترجمته.
(٨) تقدمت ترجمته.
(٩) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومستدرك على الهامش.
(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من (د).
(١١) تقدمت ترجمته.

وقيل: أصل التواضع من أمرين:

أحدهما: معرفة النفس وكثرة أقدارها وأذناسها ونقائصها من الضعف، والفقير، والذل، والمعاصي، واتباع الشهوات.

والثاني: معرفة عظمة قدر الله تعالى في قلب الإنسان فيخضع ويخشع، ويتواضع لله ولعبيده.

الباب الخامس والثلاثون

فى الأدب

الأدب فى اصطلاح أهل الحقيقة: اجتماع خصال الخير.
وقيل: هو أن تعامل الله تعالى بالمستحسن سرّاً وجهراً.
وقيل: هو^(١) معرفة النفس.

وقيل فى قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾^(٢): معناه: حفظ أدب الحضرة.
وقال «ابن عباس»^(٣) فى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾^(٤) (٥): معناه: أدبهم وفقههم.
وقال النبى ﷺ: «حق الولد على والده أن يحسن اسمه وأدبه»^(٦).
وقال النبى ﷺ: «أدبنى ربي فأحسن تأديبي»^(٧).

(١) فى (د): (هى).

(٢) الآية رقم (١٧) من سورة النجم.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) الآية رقم (٦) من سورة التحريم.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٦) حديث: (حق الولد على والده أن يحسن...).

رواه البيهقى فى الشعب عن ابن عباس رضي الله عنهما، انظر السيوطى جامع الأحاديث، حديث رقم (١١٢٨٣) ٣ / ٧٦٨، وانظر الحديث رقم (١١٢٨٥) ٣ / ٧٦٩.

(٧) حديث: (أدبنى ربي فأحسن تأديبي).

قال فى الأصل: رواه العسكرى عن على كرم الله وجهه قال: قدم بنو نهد بن زيد على النبى ﷺ فقالوا: أتيناك من غورى تهامة... الحديث، وجزم ابن الأثير فى خطبة النهاية، وأخرج ابن السمعاني بسند منقطع عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: (إن الله أدبنى فأحسن تأديبي، ثم أمرنى بمكارم الأخلاق) فقال: ﴿خُلِّ الْعَفْوُ وَأُمِرَ بِالْعُرْفِ﴾.

انظر مناقشة طويلة للحديث فى كشف الخفاء للمجلونى ١ / ٧٠ حديث رقم (١٦٤).

ولم يذكر السيوطى سوى رواية ابن السمعاني فى الإملاء، وقال: عن ابن مسعود، وقال عنه: حديث صحيح، انظر الجامع الصغير ١ / ١٤، وانظر هامش أعذب المسالك بتحقيقنا ١٤٨.

وقيل: أدب أهل الدنيا: الفصاحة، والبلاغة، وحفظ العلوم.

وأدب أهل الدين: رياضة النفوس.

وأدب الجوارح: حفظ الحدود، وترك الشهوات.

وأدب الخواص: طهارة القلوب، ومراعاة الأسرار، والوفاء بالعهود، وحفظ الوقت، وقلة الالتفات إلى الخواطر وحسن الأدب في مواطن الطلب وأوقات الحضور في مقامات القرب.

وقيل: كمال الأدب لا يصفو إلا للأنبياء^(١) والصديقين.

وقيل: العبد يصل بطاعته إلى الجنة، وبأدبه في طاعته إلى الله تعالى.

[وكان «أبو علي الدقاق»^(٢) لا يستند إلى شيء قط]^(٣).

وقال «الجري»^(٤): منذ عشرين سنة ما مددت رجلى وقت جلوسى فى الخلوة، فإن حسن الأدب مع الله أولى.

وقيل «لابن سيرين»^(٥): أى الأدب مع الله أفضل؟.

قال: المعرفة بربوبيته، والعمل لطاعته، والشكر لله^(٦) على السراء، والصبر على الضراء.

وقال «الحسن البصرى»^(٧): أنفع الأدب عاجلا، وأوصلها آجلا التفقه فى الدين، والزهد فى الدنيا، والمعرفة بما لله^(٨) عليك.

وقيل: ثلاث خصال ليس معها غربة:

- مجانية أهل الريب.

(١) (عليهم السلام).

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) سقط ما بينهما من النسخة (ج).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) (ابن سيرين) هو: محمد بن سيرين البصرى، الأنصارى بالولاء، أبو بكر، تابعى، من أشرف الكتاب، اشتهر بالورع وتعبير الروا.

توفى رحمه الله سنة ١١٠ هـ.

انظر ترجمته فى: ابن قتيبة: المعارف ٢٢٦، أبو نعيم: حلية الأولياء ٢ / ٢٦٣، ابن العماد:

شذرات الذهب ١ / ١٣٨، ابن قنفذ القسطنطينى: كتاب الوفيات ص ١٠٨.

(٦) سقط من (د)

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨)

- وحسن الأدب.

- وكف الأذى.

وقيل: مد «عطاء»^(١) رجله بين أصحابه وقال: ترك الأدب بين أهل الأدب أدب.

وقال «الجنيد»^(٢): إذا صحت المحبة سقطت شروط الأدب.

وقال «أبو عثمان»^(٣): إذا صحت المحبة تأكدت على المحب ملازمة الأدب.

وقال «أبو علي» الدقاق^(٤): إنما قال أيوب عليه السلام: ﴿مَسْنِي الطُّرُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ

الرَّاحِمِينَ﴾^(٥)، ولم يقل: ارحمني حفظا لأدب الخطاب.

وكذلك قول «عيسى» عليه السلام: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٦).

فقوله: ﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾^(٧)، ولم يقل: لا لم أقل [أراد جنسًا من العذاب لا

يعذب به غيرهم من ظالمي زمانهم]^(٨) [رعاية لأدب الحضرة]^(٩).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) الآية رقم (٨٣) من سورة الأنبياء.

(٦) الآية رقم (١١٨) من سورة المائدة.

(٧) الآية رقم (١١٦) من سورة المائدة.

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

الباب السادس والثلاثون

فى التصوف

التصوف فى اصطلاح أهل الحقيقة: التخلق بأخلاق الصوفية والتوصل بأوصافهم إلى الانتظام فى سلوكهم.

والصوفية: جمع صوفى.

قال الإمام القشبرى^(١): وليس لهذا^(٢) فى العربية قياس، ولا اشتقاق، والأظهر فيه أنه كاللقب^(٣).

وقيل للشبلى^(٤): لم سُمِّيت هذه الطائفة بهذا الاسم؟.

فقال: لبقية بقيت عليهم من نفوسهم، ولولا ذلك لما تعلق بهم تسمية.

وقال بعضهم: التصوف: مشتق من الصوف.

يقال: تصوف الرجل إذا لبس الصوف.

كما يقال: تقمص إذا لبس القميص.

والصوفى منسوب إلى الصوف، ولهذا القول وجه من حيث العربية، إلا أن القوم لم يخصصوا بهذا الاسم لابس الصوف.

وقيل: سُمُّوا به لنسبتهم إلى صُفَّة مسجد رسول الله ﷺ وأخذهم طريقهم عند أهل الصفة.

وقيل: اشتقاقه من الصفاء.

وقيل: من الصف لأنهم فى الصف الأول بقلوبهم مع الله فى المحاضرة.

وهذه الأقوال الثلاثة قريبة من حيث المعنى، بعيدة من حيث اللفظ، فإن النسبة إلى

الصفة: صُفَّى.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) فى (ج): (وليس لهذا الاسم).

(٣) فى (د): (ولا ظهر فيه).

(٤) تقدمت ترجمته.

والى الصفاء: صفائي.

والى الصف: صفئي.

وقد اختلف اهل الحقيقة فى تفسير التصوف اصطلاحاً.

ف قيل: التصوف: هو الخروج عن كل خلق دنيّ والدخول فى (١) كل خلق سنيّ.

وقيل: هو مراقبة الأحوال ولزوم الأدب.

وقيل: هو شغل كل وقت بما هو الاهم فيه (٢).

وقال الجنيد (٣): هو الكون (٤) مع الله بلا علاقة.

وقال أيضاً: هو أن يمتلك الحق عنك ويحييك به.

وقال أيضاً: هو عنوة لا صلح فيها.

وقال أيضاً: هو ذكر مع اجتماع، ووجد مع استماع، وعمل مع اتباع.

قال الشبلى (٥): هو الجلوس مع الله بلا هم.

وقيل: هو الخلق، فمن راد عليك فى الخلق راد عليك فى التصوف.

وقيل: هو الإناخة عند باب الحبيب وإن طردك.

وقيل: هو كف فارغ وقلب طيب.

وقيل: هو إسقاط الجاه، وسواد الوجه فى الدنيا والآخرة (٦).

وقيل: هو حال تضحّل معها معالم الإنسانية.

وقال الأستاذ «أبو على» (٧): أحسن ما قيل فى ذلك قول بعضهم:

التصوف: طريق لا يصلح إلا لقوم كنس الله بأنفسهم المزابل.

وقيل: الصوفى من (٨) لا يملك شيئاً ولا يملكه شيء.

وقيل: هو من يرى دمه هدرًا، وملكه مباحًا.

وقال الحصرى (٩): الصوفى: من لا تقله الأرض ولا تظله السماء.

(١) فى (د): (عن). (٢) فى (د): (بما هو إلى إسم).

(٣) تقدمت ترجمته. (٤) بمعنى (أن يكون الإنسان مع الله دون أن يشغله شيء آخر).

(٥) تقدمت ترجمته. (٦) (سواد الوجه فى الدنيا والآخرة).

(٧) تقدمت ترجمته. (٨) سقطت من (ج).

(٩) (الحصرى) أبو الحسن على بن إبراهيم الحصرى، بصرى الأصل، سكن بغداد، وكان شيخ العراق ولسانها، كان له لسان فى التوحيد، ومقام فى التفسير والتجريد، أستاذ العراقيين، وبه تأدب من تأدب.

مات، رحمه الله، ببغداد، يوم الجمعة فى شهر ذى الحجة سنة ٣٧١هـ.

وقال الإمام القشيري^(١): أشار إلى حال المحو.
وقيل: علامة الصوفى الصادق أن يفتقر بعد الغنى، ويدل بعد العز، ويخفى بعد الشهرة، وعلامة الصوفى الكاذب^(٢) ضد ذلك.
[وقال «الجنيد»^(٣): الصوفى كالأرض يطرح عليها كل قبيح، ولا يخرج منها إلا كل مليم]^(٤).

وقيل أيضا: الصوفى: كالأرض يطأها^(٥) البر والفاجر، وكالسحاب يظل كل شيء ويسقى كل شيء.

وقال أيضًا: إذا رأيت الصوفى يعنى بظاهره فاعلم أن باطنه خراب.
وقال «الشبلى»^(٦): الصوفى منقطع عن الخلق غير متصل بالحق.
كما قال تعالى لموسى عليه السلام: ﴿وَأَصْطَلَعْتَكَ لِنَفْسِي﴾^(٧).
قطعه عن كل غير، ثم قال: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾^(٨).
وقيل: الصوفى لا يكدره شيء، ويصفو^(٩) به كل شيء.
وقيل: الصوفى يكون مع العادات لا مع الاوراد.
وقيل: وصف الصوفى السكون عند العدم، والإيثار عند الوجود.
وقيل: الصوفى وحدانى الذات لا يقبل أحدًا، ولا يقبله أحد.
وقال «حمدون القصار»^(١٠): اصحب الصوفية فإن للقبیح عندهم وجوهاً من المعاذير، وليس للحسن عندهم موقع.

= انظر ترجمته فى: السلمى: طبقات الصوفية ٤٨٩، القشيري: الرسالة ٣٨، الشعراني: الطبقات الكبرى ١ / ١٤٥.

- (١) تقدمت ترجمته. (٢) سقطت من (د).
(٣) تقدمت ترجمته. (٤) ما بين المعقوفين سقط (ج) واستدرك على الهامش.
(٥) فى (د): (يطأها) وفى (ج): (يطأها).
(٦) تقدمت ترجمته. (٧) الآية رقم (٤١) من سورة طه.
(٨) الآية رقم (١٤٣) من سورة الاعراف.
(٩) فى (ج): (ولا يصفو).
(١٠) (حمدون القصار) هو: حمدون بن أحمد بن عمارة، أبو صالح القصار النيسابورى، شيخ أهل الملامة كلها، ومنه انتشر مذهب الملامة.
صحب أبا تراب النخشبى، والنصراবাদى، كان عالماً فقيهاً، يذهب مذهب الثورى فى الفقه، طريقته طريقة اختص بها وحده.

ومعناه أنهم اعتادوا فعل الحسن فلم يبق عندهم غريباً ذا موقع، لأنهم صار لهم
كالفعل الطبيعي الذي لا يحمد عليه الإنسان كالسمع والبصر، ونحو ذلك.

= توفي، رحمه الله، سنة ٢٧١هـ، ودفن بمقبرة الحيرة.
كان يقول: (أصل رفع الألفة بين الأخوان حب الدنيا).
انظر ترجمته في: السلمي: طبقات الصوفية ١٢٣، أبو نعيم: حلية الأولياء ١٠ / ٢٣١،
القشيري: الرسالة ٢٤، ابن الجوزي: صفة الصفوة ٤ / ١٠٠.

الباب السابع والثلاثون

فى الخُلُق

الخُلُق فى اللغة، بضم اللام وسكونها: الطبيعة.
وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هو ما اختاره الله تعالى لنبيه ﷺ فى قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (١).
وقيل: هو مجموع خصال حميدة، وصفات شريفة يتضمن اقتراب كل خير، واجتناب كل شر.

وقيل: هو قضاء الحق، وقبول ما يرد عليك من جفاء الخلق بلا قلق ولا ضجر.
وقيل: هو استقلال ما منك، واستكثار ما إليك (٢).
وقيل: هو احتمال المؤن: المكروه بحسن المداراة (٣).
وقيل: هو كف الأذى واحتماله من الجنس وغير الجنس.
والخُلُق أفضل مناقب العبودية به يظهر جواهر الرجال، والإنسان مستور بخلقه مشهور بخلقه، وقد خصّ الله تعالى نبيه ﷺ بما خصه من الصفات الشريفة ثم لم يثن عليه بشيء من صفاته كما أثنى عليه بالخلق: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (٤) وإنما وصفه بالخلق العظيم لأنه جاد بالكونين واكتفى بالله.
وقيل: لأنه لم يكن له هم إلا الله.
وقيل فى قوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ (٥): إن الظاهرة: تسوية

(١) الآية رقم (١٩٩) من سورة الأعراف مكية.

(٢) فى (د): (استقلال ما معك، واستكثاره إليك).

(٣) ثم راد فى (ج): (كف الأذى فاحتمال المؤن).

(٤) الآية رقم (٤) من سورة القلم مكية.

(٥) الآية رقم (٢٠) من سورة لقمان مكية.

الخلق، وهو قوله تعالى: ﴿لَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾^(١)، والباطنة: تسوية الخلق، وهو قوله تعالى: ﴿وَلَفَّخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^(٢).

وقال الحسن^(٣) في قوله تعالى: ﴿وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ﴾^(٤): أى: خلقتك فحسن.

وقال النبي ﷺ: «إن العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم»^(٥).

وقال النبي ﷺ: «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه، والخلق الحسن»^(٦).

وقال النبي ﷺ: «أفضل المؤمنين»^(٧) إيماناً أحسنهم خلقاً»^(٨).

وقال النبي ﷺ: «خصلتان لا تجتمعان فى مؤمن: البخل وسوء الخلق»^(٩).

وقيل: كان «ابن عمر»^(١٠) إذا رأى واحداً من عبيده يُحسن الصلاة يعتقه، فعرفوا من خلقه فكانوا يحسنون الصلاة مراعاة له، وكان يعتقهم.

(١) جزء من الآية (٧٢) من سورة ص مكية.

(٢) بقية الآية السابقة.

(٣) هو: الحسن البصرى، وتقدمت ترجمته.

(٤) الآية رقم (٤) من سورة المدثر مكية.

(٥) حديث: «إن العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم».

رواه الحكيم عن أبى الدرداء، والحاكم عن أبى هريرة رضي الله عنه.

انظر الحديث رقم (٧١٣٣) ٢ / ٦٦٩.

(٦) حديث «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه والخلق الحسن».

الحديث رواه البزار، وأبو يعلى، والطبرانى فى مكارم الاخلاق، من حديث أبى هريرة.

وبعض طرق البزار رجاله ثقات، انظر المغنى عن حمل الأسفار للحافظ العراقى ٣ / ٤٩.

(٧) فى (ج): «المؤمن».

(٨) حديث: «أفضل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً».

رواه أبو داود، والترمذى، والنسائى، والحاكم من حديث أبى هريرة.

وروى بلفظ: «قيل يا رسول الله أى المؤمنين أفضلهم إيماناً» وبلفظ: «أكمل المؤمنين» ورواه

الطبرانى بلفظ: «أفضلكم إيماناً».

انظر ما أورده الحافظ العراقى ٣ / ٤٩.

(٩) حديث: «خصلتان لا تجتمعان فى مؤمن: البخل وسوء الخلق».

انظر الحديث رقم (١١٥٩٩) ٤ / ٥٦. ورواه الترمذى والبخارى فى الأدب.

جامع الأحاديث للسيوطى.

(١٠) «ابن عمر» هو: عبد الله بن عمر بن الخطاب، العدوى القرشى، أبو عبد الرحمن، صاحب =

فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ [فَقَالَ] ^(١): مِنْ خَدَعْنَا فِي اللَّهِ أَنْخَدَعْنَا لَهُ ^(٢).

وَقَالَ «ذُو النُّونِ» ^(٣): أَكْثَرُ النَّاسِ هَمَا أَسْوَاحُهُمْ خُلُقًا.

وَقِيلَ: الْخُلُقُ السَّيِّئُ يَضِيقُ صَدْرَ صَاحِبِهِ ^(٤) لِأَنَّهُ لَا يَدْعُهُ ^(٥) [أَنْ] ^(٦) يَسْعَ غَيْرَ مُرَادِهِ
كَالْمَكَانِ الضَّيِّقِ لَا يَسْعَ فِيهِ غَيْرَ صَاحِبِهِ ^(٧).

وَقِيلَ: مِنْ عِلَامَةِ حُسْنِ الْخُلُقِ: أَنْ لَا يَتَأَثَّرَ الْإِنْسَانُ مِمَّنْ يَقِفُ فِي الصَّفِّ بِجَنْبِهِ، وَلَا
مِمَّنْ يَجْلِسُ أَعْلَى مِنْهُ فِي الْمَجْلِسِ.

وَمِنْ عِلَامَةِ سُوءِ الْخُلُقِ: وَقُوعُ الْبَصَرِ عَلَى سُوءِ خُلُقِ الْغَيْرِ.

وَقَالَ «الْمَحَاسِبِيُّ» ^(٨): ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ عَزِيزَةٌ أَوْ مَعْدُومَةٌ:

* حَسَنُ الْوَجْهِ مَعَ الصَّبِيَانَةِ.

* وَحَسَنُ الْخُلُقِ مَعَ الدِّيَانَةِ.

* وَحَسَنُ الْإِخَاءِ مَعَ الْأَمَانَةِ.

[وَقَالَ بَعْضُهُمْ: التَّصَوُّفُ خُلُقٌ، فَمَنْ رَادَ عَلَيْكَ فِي الْخُلُقِ رَادَ عَلَيْكَ فِي التَّصَوُّفِ] ^(٩).

= رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَابْنُ وَزِيرِهِ، وَلَدَ سَنَةَ (١٠هـ) وَنَشَأَ فِي الْإِسْلَامِ، وَهَاجَرَ بِهِ أَبُوهُ قَبْلَ احْتِلَامِهِ،
يُقَالُ: إِنَّهُ كَانَ أَعْلَمَ الصَّحَابَةِ بِمَنَاسِكِ الْحَجِّ، عُرِضَ عَلَيْهِ أَنْ يَبَايَعُوهُ بَعْدَ مَقْتَلِ عِثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَأَبَى.
رَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمْ.
تُوفِيَ سَنَةَ ٧٣هـ.

انظر الإصابة في معرفة الصحابة الترجمة رقم (٤٩٢٥) كتاب الوفيات ص ٧٩، وغير ذلك.

(١) مَا بَيْنَهُمَا سَقَطَ مِنْ (د).

(٢) فِي (د): (اتَّخَذْنَا) وَفِي (ج): (إِنْ خَدَعْنَا لَهُ).

(٣) تَقَدَّمَتْ تَرْجُمَتُهُ. (٤) فِي (د): (صَاحِبِهَا).

(٥) فِي (د): (يَدْعُهُ). (٦) رِيَادَةٌ مِنْ (ج) وَسَقَطَتْ فِي (د).

(٧) مَا بَيْنَهُمَا سَقَطَ مِنْ (ج).

(٨) (الْمَحَاسِبِيُّ) هُوَ: الْحَارِثُ بْنُ أَسَدٍ الْمَحَاسِبِيُّ، وَكُنْيَتُهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، مِنْ عُلَمَاءِ مَشَايِخِ الْقَوْمِ بِعِلْمِهِ
الظَّاهِرِ، وَعِلْمِهِ الْمَعَامِلَاتِ وَالْإِشَارَاتِ، لَهُ مَوْلاَفَاتٌ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ مِنْهَا كِتَابُ: الرِّعَايَةِ لِحَقُوقِ اللَّهِ،
وغير ذلك كثير، كَانَ اسْتَاذَ أَكْثَرِ الْبَغْدَادِيِّينَ.

تُوفِيَ سَنَةَ ٢٤٣هـ.

انظر: طبقات الصوفية للسلمي ص ٥٦، الطبقات الكبرى للشعراني ١ / ٦٤، الرسالة القشيرية ص

١٢، نفحات الأنس للجاسمي ص ١٤٤، تاريخ التراث العربي فؤاد سزكين ١ / ٤ / ١١٣، كتاب

الوفيات لابن قنفذ القسطنطيني ص ١٧٨، الكواكب الدرية للمناوي ١ / ٣٨٩.

(٩) سَقَطَتْ الْفَقْرَةُ مَا بَيْنَهُمَا وَصَحِّحَتْ بِالْهَامِشِ.

وقال «وهب»^(١): ما تخلق عبد بخلق أربعين صباحًا إلا جعل الله ذلك طبيعة له.

[وقيل «لأحنف»^(٢): ممن تعلمت الحلم؟]

فقال: من قيس بن عاصم، كنت جالسًا عنده فجاءت جارية له بسفود عليه شواء حار فسقط من يدها على ابن له فمات، فدهشت الجارية من ذلك، فقال لها: لا روعة عليك، أنت حرة لوجه الله.

وقيل: لإبراهيم بن أدهم^(٣): هل فرحت في الدنيا قط؟.

قال: نعم، مرتين:

مرة كنت قاعدًا فجاء إنسان ويال على.

ومرة كنت قاعدًا فجاء إنسان وصفعني.

وحكى عنه أيضًا أنه كان في بعض البراري فمر به جندي وقال له: أين العمارة؟.

فأشار إبراهيم إلى المقابر، فضرب الجندي رأسه فكسره لظنه أنه يهزأ به، ثم تركه

ومضى.

فقيل له بعد ذلك: إنه إبراهيم بن أدهم، راهد خراسان.

فعاد إليه يعتذر.

فقال «إبراهيم»: إنك لما ضربتني سألت الله لك الجنة.

فقال له الجندي: ولم ذلك؟

فقال: لأنك سقتَ إليَّ ثوبًا بضربك لي، فما رضيت أن يكون نصيبى منك الخير،

ونصيبك مني الشر.

(١) (وهب) هو: أبو عبد الله، وهب بن منبه، الأبنأوى الصنعاني الهمامي، مؤرخ كثير الأخبار عن الكتب القديمة، كان عالمًا جليلاً وعابدًا ورعًا، به أنفاس طاهرة صادقة، ولد سنة ٣٤هـ، في صنعاء، وولاه الخليفة عمر بن عبد العزيز عليها في قضائها.

امتنح في كبره وحبس، وتوفي سنة ١١٤هـ وعمره تسعون سنة، وقيل توفي بعد ذلك.

انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطيني ص ١١١، والكواكب الدرية للهمامى ١ / ٣١٧.

(٢) (الأحنف) هو: الأحنف بن قيس، واسمه صخر بن قيس بن معاوية بن حصن، من تميم، ورهطه بنو مرة الذين بعثوا بصدقات أموالهم إلى النبي ﷺ، وقيل: اسمه: الضحاك بن قيس، اشتهر بالحلم، حتى كان علمًا عليه، كما اشتهر حاتم الطائي بالكرم، بقى الأحنف إلى زمن مصعب بن الزبير، وخرج معه إلى الكوفة حتى توفي بها، وقد كبر جدًا.

انظر: المعارف لابن قتيبة ص ٤٢٣.

(٣) تقدمت ترجمته.

وقيل لـ «حاتم الأصم»^(١): حسن الخُلُق أن يتحمل الرجل من أكل أحد.
فقال: نعم إلا من نفسه.

وقالت امرأة لـ «مالك بن دينار»^(٢): يا مرأتى.

فقال: وجدت اسمى الذى أضله أهل البصرة^(٣).

وقال «لقمان» لابنه: ثلاث لا يُعرفن إلا عند ثلاث^(٤):

* الحلم عند الغضب.

* والشجاعة عند الحرب.

* والصدقة عند الحاجة.

وكان^(٥) لبعضهم غلام سوء ف قيل له: لم تمسكه ولا تبعه؟

فقال: لا تعلم عليه الحلم.

وحكى أن رجلاً دعا «أبا عثمان الحيرى»^(٦) إلى ضيافته، فلما وصل معه إلى باب الدار قال له: يا شيخ، ارجع فإنى قد ندمت على طلبك، فرجع الشيخ، فلما وصل إلى باب داره جاءه ذلك الرجل وقال: يا سيدى، ارجع معى فإنى ندمت على ردك، فرجع معه، فلما وصلا إلى باب دار الرجل، قال للشيخ: ارجع عنى فإنى ندمت على طلبك. فرجع الشيخ، فلما وصل إلى باب داره جاءه الرجل وقال له كما قاله أولاً، وهكذا جعل يردّه أربع مرات أو خمساً حتى قال له فى الأخيرة: والله يا سيدى ما قصدت بذلك إلا اختبارك، فقلله درُ خُلُقك ما أحسنه!

(١) تقدمت ترجمته. (٢) تقدمت ترجمته.

(٣) ما بين المعقوفين حتى هنا سقط من النسخة (ج).

(٤) فى (د): (ثلاثة لا يعرف إلا عند ثلاث).

(٥) من هنا سقط من (ج) حتى نهاية هذا الباب.

(٦) «أبو عثمان الحيرى» هو: أبو عثمان: سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور الحيرى النيسابورى، وأصله من الرى، صاحب يحيى بن معاذ الرازى وشاه بن شجاع الكرماني، ثم رحل إلى نيسابور ليصحب أبا حفص ويأخذ عنه طريقته.

توفى أبو عثمان بنيسابور سنة ٢٩٨هـ، له أقوال فى التصوف والزهد منها: العاقل: من تاهب للمخاوف قبل وقوعها.

انظر: طبقات الصوفية للسلمى ص ١٧٠، وطبقات الشعراني ح ١ / ٧٤، ونفحات الأئس للجامى (٢٧٧) والكواكب الدرية ١ / ٤٢١.

فقال له الشيخ: لا تمدحني بخلق يوجد مثله في الكلب، فإنه إذا دُعِيَ أقبل، وإذا طُرِدَ انصرف.

وقيل: إنه مرَّ يوماً في بعض المحال فألقى عليه رماد من بعض البيوت، فغضب أصحابه ويسطوا ألسنتهم بالقول.

فقال لهم: لا تغضبوا، فإن من استحق النار فصولح على الرماد لم يجز له أن يغضب.

وروي أنه نزل بعض الفقراء على «جعفر بن حنظلة»^(١) ولم يكن يعرفه، وكان جعفر يبالغ في خدمته، والفقير يقول له في كل ساعة: نعم الرجل أنت لو لم تكن يهودياً.

وجعفر يقول له: عقيدتي لا تضرك فيما تحتاج إليه من خدمتي، فاسأل الله لنفسك الشفاء ولي الهداية، ولم يُعرف نفسه.

عليك أيها المرید بترك حظوظ نفسك من كل شيء يتنازع فيه أبناء الدنيا التي هي أخس من الجيفة، لأن الجيفة قد تسلم لبعض الكلاب فمن ينارعه فيها، بخلاف الدنيا فإنها لا تسلم لأحد عن المنازع، فكم من نفوس فنيت في حبها وأديان ذهبت في طلبها، فمن أبغضها وترك حظوظه منها سلم من غائلة الحسد والمنازعة التي هي أصل كل بلاء وفتنة^(٢).

(١) (جعفر بن حنظلة) لم أقف على ترجمته.

(٢) حتى هنا سقط من النسخة (ج).

الباب الثامه والثلاثون

فى السفر

لما كان رأى كثير من أهل الحقيقة اختيار السفر جعل له باب على حدة، وهم مختلفون فيه.

* فمنهم: من اختار الإقامة ولم يسافر إلا لحجة الإسلام «كالجنيد»^(١) و «سهل بن عبد الله»^(٢) و «بايزيد البسطامي»^(٣) و «أبى جعفر»^(٤) وغيرهم.

* ومنهم: من اختار السفر ولم يزل عليه حتى خرج من الدنيا «كأبى عبد الله المغربى»^(٥) و «إبراهيم بن أدهم»^(٦) وغيرهما.

* ومنهم: من سافر فى حال الشباب، وابتداء الحال، وأقام فى حال الشيخوخة ك «الشبلى»^(٧) و «أبو عثمان الحيرى»^(٨) وغيرهما. ولكل منهم أصول بنى عليها طريقه.

(١) مضت ترجمته. (٢) مضت ترجمته. (٣) مضت ترجمته.

(٤) (أبو جعفر) لعله (أبو جعفر محمد الباقر) بن على بن زين العابدين بن على بن أبى طالب، سمي بالباقر لأنه يقر العلم، أى: شقه، فعرف أصله.

كان يقول: إن الصواعق تصيب المؤمن وغير المؤمن، ولا تصيب الذاكر لله عز وجل.

وكان يقول: ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر إلا نقص من عقله.

توفى، رحمه الله، سنة ١١٧هـ وهو ابن ثلاث وسبعين سنة.

انظر الطبقات الكبرى للشعرانى ١ / ٢٨.

(٥) (أبو عبد الله المغربى) واسمه: محمد بن إسماعيل، كان استاذ إبراهيم الخواص، وإبراهيم بن شيبان، صحب على بن رزين، وعاش، كما قيل: مائة وعشرين سنة.

توفى سنة ٢٩٨هـ، وقيل: ٢٩٩هـ.

وله أقوال هامة منها: الفقير المتجرد من الدنيا، وإن لم يعمل شيئاً من أعمال الفضائل - ذرة منه

أفضل من هؤلاء المتعبدین المجتهدين ومعهم الدنيا.

انظر طبقات الصوفية (٢٤٢).

(٦) مضت ترجمته. (٧) مضت ترجمته. (٨) مضت ترجمته.

واعلم أن الذين اختاروا السفر على الإقامة إنما اختاروه لما فيه من زيادة الرياضة، وليكونوا مع الله بلا علاقة ولم يتركوا من أورادهم شيئاً في السفر.

قالوا: الرخص لمن يسافر ضرورة ونحن نساfer اختياراً.

وقيل: إنما سُمي السفر سفرًا لأنه يُسفر عن أخلاق الرجل، أي: يكشف عنها.

وعن «مالك بن دينار»^(١): إن الله تعالى أوحى إلى موسى، عليه السلام، أن اتخذ

نعلين من حديد، وعصى من حديد، وسح في الأرض فاطلب الآثار والعبر حتى ينخرق النعلان، وتنكسر العصي.

وقال فقير «لمحمد الكتاني»^(٢): أوصني.

فقال: اجتهد أن تكون كل ليلة ضيف مسجد، وأن تموت إلا بين منزل^(٣).

وقال «الحصري»^(٤): جلسة خير من ألف حجة.

أراد جلسة تجمع الهم بوصف بالشهود خير من ألف حجة بوصف الغيبة.

[وقال «أبو عبد الله الضبي»^(٥): سافرت ثلاثين سنة ما خطت لي خرقة على مرقعتي،

ولا عدلت إلى موضع علمت أن لي فيه رفقاء، ولا نزلت أحداً يحل لي شيئاً]^(٦).

والسفر نوعان:

* سفرٌ بالبدن: وهو الانتقال من بقعة إلى بقعة، وهو كثير الوجود.

* سفر بالقلب: وهو الانتقال من صفة إلى صفة، وذلك قليل الوجود.

ويُسمى الأول سفر الأرض، والثاني: سفر السماء.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) (محمد الكتاني) هو: أبو بكر محمد بن علي بن جعفر الكتاني، أصله من بغداد، صاحب أبا

سعيد الخراز، والنوري، وغيرهما، وأقام بمكة مجاوراً بها إلى أن مات سنة ٣٢٢هـ.

كان يقول: إن لله ريحا تسمى الصبيحة، مخزونة تحت العرش، تهب عند الأسحار، تحمل الأئين والاستغفار إلى الملك الجبار.

انظر طبقات الصوفية ٣٧٣، الرسالة القشيرية ص ٢٩، الطبقات الكبرى للشعراني ١ / ٩٤.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) (أبو عبد الله الضبي) هو: أبو عبد الله، محمد بن خفيف الضبي، أقام بشيراز، وهو شيخ المشايخ:

وأوحدهم في وقته، كان عالماً بعلوم الظاهر والحقائق، حسن الأحوال في المقامات والأحوال.

توفي، رحمه الله، سنة ٣٧١هـ.

انظر الطبقات الكبرى للشعراني ١ / ١٠٣.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

وكان النبي ﷺ إذا استوى على البعير خارجاً إلى السفر كبر ثلاثاً، ثم قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾.

ثم يقول: اللهم أنا نسألك في سفرنا هذا السر والتقوى، ومن العمل ما ترضى، هون علينا سفرنا.

اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر، وكآبة المنقلب، وسوء المنظر في الأهل والمال.

فإذا رجع من سفره قالهن، وزاد فيهن: «آيئون تائبون لرَبِّنا حامدون»^(١).

(١) حديث السفر: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا...).

الجزء الأول الآية رقم (١٣) من سورة الزخرف.

وذكر الحديث بتمامه ابن كثير في تفسيره لهذه الآية من سورة الزخرف، عن ابن عمر رضي الله عنهما،

وقال: هكذا رواه مسلم، وأبو داود، والنسائي من حديث ابن جريج.

والترمذي من حديث حماد بن سلمة، كلاهما عن أبي الزبير به.

انظر: تفسير ابن كثير ٤ / ١٢٤.

الباب التاسع والثلاثون

فى الذكر

اعلم أن الذكر هو العمدة فى هذا الطريق^(١)، فلا يصل [أحد]^(٢) إلى الله تعالى إلا بدوام ذكره، وهو مأمور به أيضاً.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(٣).

وقال النبى ﷺ: قال الله تعالى: «يا ابن آدم، إذا ذكرتني شكرتني، وإذا نسيتني كفرتني»^(٤).

وقال ﷺ: «خير الأعمال ذكر الله»^(٥).

وقال ﷺ: «لكل شيء صقال، وصقال القلوب ذكر الله»^(٦).

وقال ﷺ: «إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها، قيل: يا رسول الله، وما رياض الجنة؟ فقال: مجالس الذكر»^(٧).

(١) فى (ج): (فى هذه للطريقة). (٢) سقطت من (د).

(٣) الآية رقم (٤٢) من سورة الأحزاب مدنية.

(٤) حديث: (يا ابن آدم إذا ذكرتني شكرتني، وإذا نسيتني كفرتني).

أورد السيوطى هذا الحديث بلفظ: (يا ابن آدم إنك ما ذكرتني... إلخ، الحديث).

وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط عن أبى هريرة، الحديث رقم (١٥٠٥٩) / ٤ / ٦٨٩.

(٥) حديث: (خير الأعمال ذكر الله) لم أقف عليه بهذا اللفظ، وإنما أورد الحافظ العراقى فى تخريج

أحاديث الإحياء حديث: (ألا أنبتكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم...).

وقال: رواه الترمذى، وابن ماجه، والحاكم، وصحیح إسناده من حديث أبى الدرداء.

المغنى ١ / ٢٩٦.

(٦) حديث: لكل شيء صقال وصقال القلوب ذكر الله) لم أقف عليه.

(٧) حديث: (إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا).

الحديث رواه الترمذى من حديث أنس وحسنه.

انظر المغنى عن حمل الأسفار للحافظ العراقى ١ / ٣٤ و ١ / ٢٩٦.

وقال ﷺ : «من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله فليُنظر كيف منزلة الله عنده، فإن الله ينزل العبد من حيث أنزله العبد من نفسه»^(١).

وقال «أبو عليّ الدقاق»^(٢) : الذكر منشور الولاية، فمن وُقّي للذكر فقد أعطى المنشور، ومن سلب الذكر فقد عُرِل.

وقال «ذو النون»^(٣) : عقوبة العارف^(٤) انقطاعه عن الذكر.

وقيل : الذكر أفضل من الفكر لأن الله تعالى يوصف به ولا يوصف بالفكر.

ومن خصائص الذكر أن الله تعالى جعل في مقابلته الذكر فقال تعالى : ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾^(٥).

وهذا من خصائص هذه الأمة، لم يعط الله تعالى لأمة قبلها، كذا قال رسول الله ﷺ حكاية عن جبريل عليه السلام، عن الله تعالى.

وقال ﷺ في قوله تعالى : ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾^(٦) : معناه : «ذكره الذي وعدكم به في قوله تعالى : ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ أكبر من ذكركم له».

ومن خصائص الذكر أنه غير موقت، بل العبد مأمور به في كل وقت، باللسان أو بالقلب، إما فرضاً أو ندباً^(٧).

قال الله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾^(٨).

قال الإمام «أبو بكر بن فورك»^(٩) : معناه : قياماً بحق الذكر، قعوداً عن الدعوى فيه.

وقال الإمام القشيري^(١٠) : قال السري^(١١) : مكتوب في بعض الكتب المنزلة : «إذا كان الغالب على عبدي ذكرى عشقني وعشقتة».

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : «بي فافرح، ويذكرى تنعم».

وفي الإنجيل : «اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب».

(١) في (ج) : (منه).

والحديث : (من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله فليُنظر منزلة الله عنده) لم أقف عليه فيما بين يدي من مراجع.

(٢) تقدمت ترجمته، وفي (ج) : (رحمة الله عليه). (٣) تقدمت ترجمته.

(٤) في (ج) : (العارفين). (٥) الآية رقم (١٥٢) من سورة البقرة مدنية.

(٦) الآية رقم (٤٥) من سورة العنكبوت مكية. (٧) في (ج) : (ندماً).

(٨) الآية رقم (١٩١) من سورة آل عمران مدنية.

(٩) تقدمت ترجمته. (١٠) تقدمت ترجمته. (١١) تقدمت ترجمته.

والذكر ثلاثة أنواع:

ذكر باللسان، وذكر بالقلب، وذكر بالروح.

بالأول يتوصل إلى الثاني، وبالثاني يتوصل إلى الثالث، الذي هو الغاية القصوى^(٥).

وقيل: هو ثلاثة أنواع:

* ذكر باللسان في غفلة القلب، ويسمى ذكر العادة، وهو ذكر العوام، وثمرته العقاب لأنه ذنب.

* وذكر باللسان مع حضور القلب، ويسمى ذكر العبادة، وهو ذكر الخواص، وثمرته الثواب.

* وذكر بجميع الجوارح والأعضاء، ويسمى ذكر المعرفة والمحبة، وهو ذكر خواص الخواص، وثمرته لا يمكن التعبير عنها، ولا يعلم قدر ذلك الذكر إلا الله تعالى.

وقيل: حقيقة الذكر: أن تذكر الله تعالى وأنت ناسٍ لكل شيء سواه.

ولهذا قال «ذو النون»^(٢): من ذكر الله على الحقيقة نسي في جنب ذكره كل شيء.

وحفظ الله تعالى عليه كل شيء.

وأفضل الذكر: لا إله إلا الله، لقوله ﷺ: «أفضل الذكر لا إله إلا الله»^(٣).

واللذكر الخفى أفضل لقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾^(٤).

وقوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾^(٥)،^(٦).

(١) في هامش النسخة (ج) راد بالمقابلة تفسير للذكر بقوله:

(الذكر مع رفع الصوت جائز، بل مستحب، إذا لم يكن الرياء؛ ليعتلم الناس لإظهار الدين ووصول بركة صوت الذكر إلى السامعين في الدور والبيوت والحيوانات، وليوافقها القائل من سمع صوته، ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته، وبعض المشايخ يختار إخفاء الذكر، لأنه أبعد عن الرياء، وهذا يتعلق بالنية، فمن كانت نيته صادقة فرقع صوته بقراءة القرآن والذكر وما ذكرنا، ومن خاف من نفسه الرياء فأولى به إخفاء الذكر لئلا يقع في الرياء).

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) حديث (أفضل الذكر: لا إله إلا الله).

رواه الترمذى، والنسائى، وابن ماجه، وابن حبان والحاكم وصححه عن جابر.

انظر الحديث رقم (٤٥٢) ١ / ١٥٢ من كشف الخفاء للمجلونى.

(٤) الآية رقم (٢٠٥) من سورة الاعراف مكية.

(٥) الآية رقم (٥٥) من سورة الاعراف مكية.

(٦) في هامش النسخة (ج) ورقة (١٣٤) كتب هذا تفسيراً وهو:

وقوله ﷺ: «خير الذكر الخفي»^(١).
 والمعنى فيه أخلص لله، وأبعد عن الرياء، وأكثر فائدة وثمرة بالتجربة.
 وعن «الحماد المكي»^(٢) أنه قال: ذكر القلب يضاعف سبعين ضعفاً على ذكر اللسان.
 وقيل: ذكر الله بالقلب سيف الخواص.
 وذكره باللسان سيف العوام.
 وقال «محمد الكتاني»^(٣): لولا أن ذكره فرض لما ذكرته إجلالاً له، كيف يذكره مثلي ولا يغسل فمه قبل ذكره بألف توبة مقبولة.
 وقيل لراهب: أنت صائم بذكر الله فإذا ذكرت غيره أفطرت.
 وقال «الجريري»^(٤): كان بين أصحابنا [رجل]^(٥) يكثر قول: الله الله الله الله [فوقع على رأسه جلع فشج رأسه، فجري منه الدم فكتب على الأرض، الله، الله، الله]^(٦).

= (أى يقول: اقرأ يا محمد إذا كنت إماماً، تضرعاً: يعنى مسكيناً، وخفية يعنى: خوفاً من عذابه، وهذا قول القائل.

وقال الكلبي: ﴿واذكر ربك في نفسك﴾ يعنى سرّاً ﴿ودون الجهر من القول﴾ يعنى العلانية حتى يسمع من خلفك.

وقال الضحاك: معناه: اجهر بالقراءة في صلاة الغداة والمغرب والعشاء ﴿ولا تكن من الغافلين﴾ يعنى لا يغفل عن القراءة في الظهر والعصر بأنك تخفى القراءة فيهما، وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: اذكروا الله ذكراً خاملاً، قيل: وما الذكر الخامل، قال: الذكر الخفي.

وقوله: ﴿بالغدو والآصال﴾ يعنى: غدوة وعشيا.

(١) حديث: (خير الذكر الخفي).

وله بقية: (وخير الرزق ما يكفى).

وله روايات أخرى.

الحديث رواه أبو يعلى، والعسكري، وأبو عوانة، وأحمد، وابن حبان، وصححه عن سعد بن أبي وقاص رفعه.

وللحديث أقوال حوله كثيرة انظرها في الحديث رقم (١٢٥٠) من كشف الخفاء للعجلوني ١/ ٣٩٢.

(٢) (حماد المكي) لعله: أبو عمرو حماد القرشي، كان من كبار المشايخ، وكان الجنيد يزوره.

ومن أقواله: لا تأخذوا العوض فتكونوا مغرورين.

توفي في القرن الثالث الهجري.

انظر نفحات الأنس للجامي ص ٢٥٠.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) سقط من (د).

(٦) سقط من (ج).

[وكان الشبلى ينشد:]

ذَكَرْتُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا نَسِيْتُكَ لَمَحَةً
 وَأَيْسَرُ مَا فِي الذِّكْرِ ذِكْرُ لِسَانِي
 فَلَمَّا رَأَيْتُ الْوَجْدَ أَنَّكَ حَاضِرِي
 شَهِدْتُكَ مَوْجُودًا بِكُلِّ مَكَانٍ
 فَخَاطَبْتُ مَوْجُودًا بِغَيْرِ تَكْلُمٍ
 وَلَا حَظْتُ مَعْلُومًا بِغَيْرِ عَيَانِي^(١)

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومقابل بالهامش.

الباب الأربعون

فى الشكر

الشكر عن المحققين: الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع، وعلى هذا يكون وصف الله بالشكور توسعاً.

ومعناه: أنه مجاز للعباد على الشكر فسمى جزاء الشكر شكرًا، كما سمي جزاء السيئة سيئة، وجزاء الاعتداء اعتداء.

وقيل: شكره إعطاؤه الكثير من الثواب على القليل من العمل، من قولهم: حيوان شكور إذا ظهر من السمن فوق ما يُعطى من القوت.

وقيل: حقيقة الشكر: الثناء على المحسن بذكر إحسانه.

وعلى هذا لا إشكال، لأن الله تعالى سمي شكورًا لأنه أثنى على عبده المطيعين بذكر طاعاتهم، والطاعات إحسان.

وسُمي العبد شكورًا لأنه أثنى على الله تعالى بذكر نعمة^(١) التي هي أعظم أنواع الإحسان.

وقال «أبو عثمان المغربي»^(٢): الشكر معرفة العجز عن الشكر.

وقيل: هو أن تعلم أن النعمة من الله تعالى وحده، ويؤيد هذا القول ما روى عن موسى، عليه السلام، أنه قال فى مناجاته: إلهى خلقت آدم بيدك، وفعلت معه ما فعلت، فكيف شكرك؟.

فقال: عَلمَ أن ذلك منى، فكان ذلك شكره.

وقال «الجنيد»^(٣): الشكر أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة.

وقال أيضًا: الشكر أن لا يستعان بنعم الله على معاصيه.

وقال «الشبلى»^(٤): الشكر رؤية المنعم لا رؤية النعمة.

(١) فى (ج). (نعمته).

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

قلت: ويؤيد هذا القول أن أيوب، عليه السلام، صبر على البلاء فقيل له: ﴿يَعْمُ الْعَبْدُ﴾.

وسليمان، عليه السلام، شكر على النعمة، فقيل له: ﴿يَعْمُ الْعَبْدُ﴾ لأنهما اتفقا في المقام لعدم الالتفات إلى النعمة والنعمة، لفقدان الألم واللذة باعتبار كمال المحو وانسلاخ صفات البشرية عنهما انسلاخاً انقلب معه الصبر شكرًا، والشكر صبرًا، فعدم التمييز بينهما. كما قيل:

رَقَّ الزُّجَاجُ وَرَقَّتِ الْخَمَرُ
فَتَشَابَهَا فَتَشَاكَلَ الْأَمْرُ
فَكَأَنَّمَا ^(١) خَمْرٌ وَلَا قَدَحٌ
وَكَأَنَّمَا ^(٢) قَدَحٌ وَلَا خَمْرٌ ^(٣)

والفرق بين الشاكر والشكور ^(٤):

أن الشاكر: هو الذي يشكر على العطاء

والشكور: هو الذي يشكر على المنع.

وقيل: الشاكر: هو الذي يشكر على النعماء.

والشكور: هو الذي يشكر على البلاء.

والشكر نوعان:

* شكر باللسان، وهو معروف.

* وشكر بالقلب، وهو الاعتكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة.

وقيل: هو ثلاثة أنواع:

* شكر باللسان.

* وشكر بالقلب.

* وشكر بجميع الجوارح على ما يليق بكل جارحة:

* فشكر العينين غضبهما عن محارم الله تعالى، وعن عيوب الناس.

(١) في (د): (فكأنه).

(٢) في (د): (وكأنه) وفي (ج): (وكأنها).

(٣) البيتان يتناقلهما الصوفية على اختلافهم، وهما للحلاج.

(٤) في (د): (الشاكران).

* وشكر الأذنين التصامم عن عيوبهم، وعماً لا يحل سماعه.

* وشكر اليدين كفهما عن أموال الناس.

* وشكر الرجلين كفهما عن المشى فى معصية الله تعالى.

وعلى هذا القياس.

وقيل: هو ثلاث منازل:

شكر القلب، وهو الاعتقاد بأن الله ولى كل نعمة.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾^(١).

وشكر باللسان، وهو إظهار النعمة باللسان.

قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(٢).

يعنى: قل: الحمد لله، فإن الحمد رأس الشكر، كما أن كلمة الإخلاص رأس

الإيمان.

وشكر بالعمل، وهو إدامة الطاعات.

قال الله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾^(٣) [٤].

وقيل:

- شكر العالم بالقول.

- وشكر العابد بالفعل، وهو الطاعة والعبادة.

- وشكر العارفين بالاستقامة فى كل حال.

وقال «أبو عثمان المغربى»^(٥): شكر العوام على الطعام والشراب ونحوهما، وشكر

الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعانى الربانية.

وقيل: إن الشكر على الشكر أتم من الشكر، وأن يرى شكره لله بتوفيق الله، ويعتقد:

أن ذلك التوفيق من أتم النعم، فيشكر على ذلك التوفيق الذى هو الشكر الأول.

ثم الكلام فى الشكر الثانى كذلك إلى ما لا يتناهى.

(١) الآية رقم (٥٣) من سورة النحل مكية.

(٢) الآية رقم (١١) من سورة الضحى مكية.

(٣) الآية رقم (١٣) من سورة سبأ مكية.

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٥) تقدمت ترجمته.

وروي: أن داود، عليه السلام، قال: «إلهي كيف أشكرك وشكري لك نعمة من عندك».

فأوحى الله تعالى إليه: الآن شكرتني^(١).

وقيل: التزم «الحسن بن علي»^(٢) عليه السلام، عند الركن [اليمني]^(٣) وقال: إلهي أنعمت عليّ فلم أشكر، وأبليتني فلم أصبر، فلم تسلب النعمة لترك الشكر، ولا أدمت البلاء لترك الصبر، إلهي ما يكون من الكريم إلا الكرم.

وقيل: مرّ بعض الأنبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه، فأنطقه الله تعالى فقال: يا نبي الله، مذ سمعت قوله تعالى: ﴿وَقَوَّضْنَا النَّاسَ وَالْحِجَارَةَ﴾^(٤) أنا أبكى خوقاً من أن أكون تلك الحجارة، فدعا ذلك النبي له فأجاره الله تعالى من النار.

ثم مرّ به بعد مدة^(٥) فوجده يتفجر كما كان، فتعجب منه فأنطقه الله تعالى، فقال: يا نبي الله، كان ذلك بكاء الحزن، وهذا بكاء السرور والشكر.

قيل: أوحى الله تعالى إلى موسى، عليه السلام: يا موسى ارحم المعافى والمبتلى من عبادي.

فقال: يا رب أما المعافى فلم؟.

قال: لقلة شكره على العافية.

وقال «الجنيد»^(٦): الشكر فيه علة وهي طلب المزيد.

وذلك وقوف مع حفظ^(٧) النفس.

[وعن بعضهم قال: رأيت شيخاً كبيراً في بعض الأسفار فسألته عن حاله فقال: كنت في شبابه أهوى ابن عمّة لي وتهواني وتزوجتها فلما رُفّت إلى قلنا: لو أحيينا هذه الليلة شكرًا لله على نعمه بجمع شملنا، ففعلنا، ولم يتفرغ واحد لصاحبه، فلما كانت الليلة الثانية فعلنا مثل ذلك، ولنا سبعون^(٨) سنة على تلك الحال كل ليلة]^(٩).

(١) في (جـ): (الآن قد شكرتني).

(٢) في (جـ): (حسن) وتقدمت ترجمته.

(٣) ما بينهما سقط من (جـ).

(٤) الآية رقم (٢٤) من سورة البقرة مدنية.

(٥) في (د): (مر به مرة).

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) في (جـ): (حفظ).

(٨) في (د): (سبعين).

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من (جـ) ومقابل بالهامش.

ثم اعلم أن الحمد يوضع موضع الشكر، وإن كان الحمد أعم من الشكر، لأن الشكر الثناء على المنعم بما أولاك من النعمة، والحمد الثناء على الذات بصفاتها الحميدة كائنة ما كانت، وفي الحديث الصحيح: «إن أول من يدخل الجنة الحامدون لله على كل حال»^(١). وفي رواية أخرى: «الحامدون لله على السراء والضراء»^(٢). وقال ﷺ: «الحمد شكر كل نعمة»^(٣).

وقيل: الحمد لله على ما دفع، والشكر على ما صنع.

[وأنشد بعضهم:

إِذَا كَانَ شُكْرِي نِعْمَةً اللَّهُ نِعْمَةً
عَلَىٰ لَهُ فِي مِثْلِهَا يَجِبُ الشُّكْرُ
فَكَيْفَ بُلُوغِي الشُّكْرَ إِلَّا بِفَضْلِهِ
وَأَنْ طَالَتِ الْأَيَّامُ وَأَتَّصَلَ الْعُمُرُ
فَمَا لِي عُذْرٌ غَيْرَ أَنِّي مُقَصِّرُ
وَعُذْرِي فِي التَّقْصِيرِ أَنْ لَيْسَ لَهُ عُذْرٌ^(٤)

(١ ، ٢) حديث: (إن أول من يدخل الجنة الحامدون لله على كل حال).

أورده السيوطي في جامع الأحاديث بلفظ: (أول من يُدعى إلى الجنة الحامدون الذين يحمدون الله على السراء والضراء).

وقال: رواه الطبراني في الكبير، والحاكم في المستدرک، والبيهقي في الشعب، كلهم عن ابن عباس.

انظر الحديث رقم (٨٧٨١) ٣ / ٢٦٢.

(٣) حديث (الحمد شكر كل نعمة) لم أقف عليه.

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

الباب الحادى والأربعون

فى الدعاء

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (٢).

وقال النبى ﷺ: «الدعاء مخ العبادة» (٣).

وقال ﷺ: «أفضل الدعاء: الحمد لله» (٤).

واختلف الناس فى الأفضل: هل هو الدعاء أم السكوت والرضى؟.

ف قيل: الدعاء أفضل لأنه عبادة فى نفسه، لما روينا، ولأنه مستحق لله تعالى لما فيه من إظهار فاقة العبودية وذللها، ولهذا ذم الله تعالى قومًا لا يدعونه فقال: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ (٥).

قيل: لا يملئونها إلينا بالسؤال.

وقيل: السكوت والجمود تحت جريان الحكم [على] (٦) أتم رضى بما سبق من اختيار الحق وإرادته.

(١) الآية رقم (١٨٦) من سورة البقرة مدنية.

(٢) الآية رقم (٦٠) من سورة غافر مكية.

(٣) حديث: (الدعاء مخ العبادة).

رواه الترمذى عن أنس بن مالك، انظر السيوطى: جامع الأحاديث للمحدث رقم (١٢١٦١) ٤/ ١٥٦.

(٤) حديث (أفضل الدعاء: الحمد لله).

هو شطر الحديث: (أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله) وقد مضى تخريججه.

(٥) الآية رقم (٦٧) من سورة التوبة مدنية.

(٦) زيادة يقتضيهما السياق.

وقد قال النبى ﷺ خبراً عن الله تعالى: «من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما يُعطى السائلون»^(١).

وقال قوم: يجب أن يكون العبد صاحب دعاء^(٢) بلسانه، صاحب رضى بقلبه ليجمع بين الأمرين.

قال الإمام القشيري^(٣): والاولى أن يقال: إن الاوقات مختلفة.

ففى بعضها الدعاء أفضل.

وفى بعضها السكوت أفضل.

والفاصل بينهم الإشارة، فمتى وجد فى قلبه إشارة إلى الدعاء فهو وقته، ومتى وجد فى قلبه إشارة إلى السكوت فهو وقته.

ويجوز أن يكون الفاصل بينهما ما يجده من البسط فى قلبه، فإن وجد الدعاء يوجب البسط دعا.

وإن وجد ما يوجب القبض سكت، فإن لم يجد ذلك ولا هذا^(٤) كانا سواءً فيتخير إن كان العلم والمعرفة فى ذلك الوقت سواء عنده، وإن غلب عليه العلم ترجح الدعاء، وإن غلبت المعرفة ترجح السكوت والسكون.

قال أيضاً: ويجوز أن يقال: ما كان للعباد فيه نصيب، أو لله فيه حق، فالدعاء به أولى، وما كان فيه حظ الداعى^(٥) فالسكوت عنه أولى.

وفى الخبر: «إن العبد يدعو الله تعالى وهو يحبه فيقول: يا جبريل أخر حاجة عبدى، فأنى أحب أن أسمع صوته، وإن العبد يدعو الله تعالى وهو يبغضه فيقول: يا جبريل اقض حاجة عبدى، فأنى أكره أن أسمع صوته»^(٦).

(١) حديث (من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته...) .

رواه البخارى فى التاريخ، والبخارى فى مسنده، والبيهقى فى الشعب من حديث عمر بن الخطاب، وذكره ابن حبان فى الضعفاء، وفى الثقات أيضاً.

انظر المغنى عن حمل الاسفار ١ / ٢٩٦ .

(٢) فى (جـ): (دعا داعياً). (٣) تقدمت ترجمته.

(٤) فى (جـ): (وهذا). (٥) فى (جـ): (حظ النفس).

(٦) حديث: وفى الخبر: يا جبريل: أخر حاجة عبدى، فأنى أحب أن أسمع صوته.

انظر الحديث رقم (٧٤)، (٧٥)، (٧٦)، (٧٧)، (٧٨) من كتاب الأحاديث القدسية، باب محبة الله تعالى للعبد، ص ٧٨، ٨٩.

وعن «أنس بن مالك»^(١) رضي الله عنه : أنه كان^(٢) فى زمن رسول الله ﷺ رجل^(٣) يتجر من الشام إلى المدينة، ومن المدينة إلى الشام، ولا يصحب القوافل، توكلأ منه على الله تعالى، فبينما هو آت من الشام يريد المدينة إذ عرض له لص على فرس، فصاح بالتاجر: قف، فوقف وقال له: شأنك ومالى وخلّ سبيلى.

فقال له اللص: المال لى، وإنما أريد أخذَ روحك.

فقال له التاجر: أمهلنى حتى أتوضأ وأصلى وأدعو ربى.

قال: أمهلتك.

فقام التاجر وتوضأ، وصلى أربع ركعات، ورفع يده إلى السماء وقال: يا ودود، يا ودود، يا ذا العرش [المجيد]^(٤)، يا مبدى، يا معيد، يا فعال لما يريد، أسألك بنور وجهك [الكريم]^(٥) الذى ملأ أركان عرشك، وأسألك بقدرتك التى قدرت بها على خلْقك، وبرحمتك التى وسعت كل شيء، لا إله إلا أنت [أغثنى]^(٦) يا مغيث، أغثنى يا مغيث.

فلما فرغ من دعائه وجد فارساً على فرس أشهب وعليه ثياب خضضر ويده حربة من نور، فلما نظر اللص الفارس ترك التاجر، ومر نحو الفارس، فلما دنى منه حل عليه الفارس فطعنه طعنة رماه عن فرسه.

ثم قال للتاجر: قم فاقته.

فقال له التاجر: ما قتلت أحداً قط، ونفسي لا تطلب بقتله، فقتله الفارس.

فقال التاجر له: من أنت؟

فقال: أنا ملك من السماء الثالثة الأزمنى^(٧) الله تعالى يقتل هذا، وذلك أنك لما دعوت الأولى سمعنا أبواب السماء قعقة فقلنا: أمر حدث، ثم دعوت الثانية ففتحت أبواب السماء ولها شرر كشرر النار، ثم دعوت الثالثة فهبط جبريل علينا، من قبل الله تعالى، وهو ينادى: من بهذا المكروب؟ فدعوت ربي أن يولبنى قتله فأجابنى.

واعلم يا عبد الله: إن دعا أحد^(٨) بدعائك هذا فى كل كربة وشدة ونازلة فرج الله عنه وأعانه.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) فى (جا) (تاجر).

(٣) سقطت من (جا).

(٤) سقطت من (د).

(٥) سقطت من (جا).

(٦) سقطت من (د).

(٧) فى (جا): (أكرمنى).

(٨) فى (جا): (أن من دعا بدعائك).

وجاء التاجر إلى المدينة غانماً سالماً فأخبر النبي ﷺ بالقصة فقال له النبي ﷺ :
«لقد لفتك الله تعالى الاسماء الحسنى التى إذا دُعِيَ بها أجاب، وإذا سُئِلَ بها أعطى» (١).
وحكى عن (٢) الليث (٣) أنه قال: رأيت «عقبة بن نافع» (٤) ضريراً ثم رأيته بصيراً.
فقلت له (٥): بم ردّ عليك بصرك؟.

فقال: رأيت قاتلاً يقول بى فى منامى (٦) قل: يا قريب، يا مجيب، يا سميع الدعاء،
يا لطيف لما يشاء، ردّ على بصرى، فقلت فرُدّ على بصرى.
وحكى عن «محمد بن خزيمة» (٧) قال: لما مات «أحمد بن حنبل» (٨) كنت
بالاسكندرية فاغتمت لموته، فرأيت فى المنام فقلت له: ما فعل الله بك؟.
فقال: غفر لى وتوجّنى، والبسنى نعلين من ذهب، وقال: يا أحمد، هذا بقولك
القرآن كلامى، ثم قال: ادعنى بالدعاء الذى بلغك عن «سفيان الثوري» (٩) وكنت تدعونى
به فى الدنيا.

(١) حديث (أنس بن مالك) وقصة التاجر الذى دعا بأسماء الله الحسنى التى إذا دُعِيَ بها أجاب وإذا
سُئِلَ بها أعطى.

لم أقف عليه فيما بين يدي من مراجع.

(٢) من (ج)

(٣) (الليث) هو: الفقيه الإمام أبو الحارث الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمى بالولاء، المصرى،
إمام أهل مصر فى الفقه والحديث، أصله من خراسان، ولد سنة ٩٤هـ بقلقشندة، وهى قرية
قرية من القاهرة - على حد قوله - روى عن الزهري ونافع وغيرهما، وكان من الكرماء الأجواد.
توفى سنة ١٧٥هـ.

. انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطينى ص ١٣٩.

(٤) (عقبة بن نافع) هو: عقبة بن نافع بن عبد القيس، الأموى القرشى الفهرى، ولد سنة ١ قبل
الهجرة، وشهد فتح مصر، ووجهه عمرو بن العاص والياً على إفريقية سنة ٤٢هـ، وأوغل فى بلاد
إفريقية حتى وصل إلى وادى القيروان.
وتوفى سنة ٦٣هـ.

انظر كتاب الوفيات ص ٥٩.

(٥) كيف كان هذا الحوار بين الليث وبين عقبة فى الوقت الذى ولد فيه الليث سنة ٩٤هـ، وعقبة توفى
قبل ميلاد الليث ١٩.

وربما كان هذا مناماً أيضاً، والسياق يسيح ذلك، ولعل المؤلف يقصد عقبة آخر، أو لئناً آخر
(المحقق).

(٦) فى (ج): (المنام).

(٧) (محمد بن خزيمة) لم أقف له على ترجمة.

(٨) تقدمت ترجمته.

(٩) تقدمت ترجمته.

فقلت: يا رب كل شيء، بقدرتك على كل شيء، اغفر لى كل شيء، ولا تسألنى عن شيء.

فقال: يا أحمد هذه الجنة فادخلها، فدخلتها.

وقيل: إن هذا الدعاء مجرب لجميع الضالة: يا جامع الناس يوم لا ريب فيه اجمع على ضالتي.

وعلم الخضر رجلاً دعاء لشفاء المرضى فقال: ضع يدك على الوجع وقل: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ (١).

ففعل الرجل فعوفى.

ومن الادعية المجربة: يا مسبب كل سبب، ويا مأمول من طلب، ردّ على ما ذهب.

دعا به أعرابي مات جملة فأحياء الله تعالى.

وقال «الكتاني» (٢): رأيت النبي ﷺ فى المنام فقلت له: ادع الله تعالى أن لا يميت

قلبي.

قال: «قل كل يوم أربعين مرة: يا حيّ يا قيوم [يا (٣)] لا إله إلا أنت».

وقيل: تعلّق شاب بأستار الكعبة وقال: إلهى لا شريك لك فيؤتى، ولا وزير لك

فيرشى، إن أطعته فبفضلك، ولك الحمد، وإن عصيتك فبجهلى، ولك الحجة على،

فبإتيان حجتك على وانقطاع حجتى لديك إلا غفرت لى.

فسمع هاتفا يقول: الفتى عتيق من النار.

وقيل: [الدعاء] (٤) سلم المذنبين.

وقيل: لسان المذنبين دموعهم.

وقيل: الدعاء لسان الاشتياق إلى الحبيب.

وقيل: الدعاء يوجب الحضور، والعطاء يوجب الصرف، والمقام على الباب

[أشرف] (٥) من الانصراف بالمبار (٦).

(١) الآية رقم (١٠٥) من سورة الإسراء مكية.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) زيادة من (د).

(٤) سقط من (ج).

(٥) سقط من (ج).

(٦) ربما قصد بها (البوار) أى الكساد، أى كساد العملة، كناية عن عدم تحقيق المطلوب إذا عاد خائباً دون الحصول على العطية.

وقال «صالح المرى»^(١): من أدمن قرع الباب فُتِحَ له .
 فقالت له رابعة^(٢): ومتى أغلقَ هذا الباب حتى يُفتح .
 فقال: شيخ يجهل وامرأة علمت .
 وقال رجل لبعضهم: ادُع لى .
 فقال: كفاك من الأجنبية أن تجعل بينك وبينه واسطة .
 ومن آداب الدعاء: حضور القلب .
 ومن شروطه: حل المطعم .
 فقد قيل: الدعاء مفتاح الحاجة، وأسنان المفتاح لقم الحلال .

(١) (صالح المرى) كان من أكابر المشايخ، وهو: أبو بشر صالح المرى، كان يبكى بكاء شديداً ويجار بصوت عال، وكان يمكث مبهوراً إذا رأى المقبرة لمدة يومين، كان يسمع كلام الموتى ويكلمهم، واشتهر بالتجرد، وتكلم فى علم الحقيقة، وله أتباع وأصحاب ومريدون .
 توفي سنة ١٧٢هـ .
 وكان يقول: (اللهم إنى أسألك باسمك المخزون المكنون المبارك الطاهر المطهر المقدس) .
 انظر طبقات الشعرائى ١ / ٤٠، الكواكب الدرية ١ / ٢٢٨، المعارف ص ٤٢٠ .
 (٢) تقدمت ترجمتها .

الباب الثانى والأربعون

فى الإرادة

الإرادة والمشية فى اللغة بمعنى واحد .
وفى اصطلاح أهل الحقيقة: الإرادة: نهوض القلب فى طلب الحق سبحانه .
ولهذا قال بعضهم: الإرادة لوعة تهوّن كل روعة .
وأكثر المشايخ على أن الإرادة ترك ما عليه العادة .
وعادة الناس فى الغالب: الإقامة فى أوطان الغفلة، والسكون إلى اتباع الشهوات،
فمن خرج عن ذلك سُمى مريدًا .
فالمريد فى اللغة: من له إرادة .
[وفى اصطلاح أهل الحقيقة: من لا إرادة له^(١)].
وكل مريد مراد فى الحقيقة، ولأنه مرادٌ لله تعالى [فلا بد]^(٢) أن يكون مريدًا^(٣) لا
محالة، فكل مراد مريدًا^(٤) أيضًا .
وهذا هو^(٥) الصحيح عند بعضهم .
قال الإمام القشيري^(٦)؛ وغيره: المريد المبتدئ، والمراد المنتهى .
ولا بد لأكثر السالكين من حالة ابتداء^(٧) بالمجاهدات والرياضات حتى يصلوا إلى
درجة الانتهاء .
ومنهم من يكتشف فى ابتدائه بجليل المعانى، ويصل إلى ما لم يصل إليه أرباب
الرياضة، رفقا من الله تعالى به، وترفيها له .

(١) ما بين المعقوفين سقط من النسخة (د) .

(٢) زيادة يتطلبها السياق (المحقق) .

(٣) فى (د) (مرادًا) .

(٤) فى (د) (مريدًا) .

(٥) سقطت من (د) .

(٦) نقلت ترجمته .

(٧) من هنا سقط من (د) حتى نهاية هذا الباب، وهو كثير جدًا .

إلا أن أكثر هؤلاء يردون إلى المجاهدات بعد هذا الرفق يستوفى منهم ما فاتهم من أحكام أهل الرياضة.

وقيل: كان موسى عليه السلام مريداً فقال: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾^(١).

وكان محمد ﷺ مراداً فقيل له: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾^(٢).

إلى قوله: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^(٣).

ولذلك قال موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾^(٤).

وقال لمحمد ﷺ: ﴿أَلَمْ تَرَأْنِي رَيْكَ﴾^(٥).

وهذا هو المقصود من الكلام عند أهل الحقيقة.

وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾^(٦) سترٌ للقصة وتحصين للحال، كذا ذكره الإمام

القشيري^(٧)، رحمة الله عليه، وغيره.

فالمريد سائر، والمراد طائر.

والمريد سالك، والمراد مالك.

وقيل: أرسل «ذو النون المصري»^(٨) رحمه الله، إلى أبي يزيد البسطامي^(٩)، رحمه

الله، يقول له: يا أخى إلى متى هذا النوم والراحة والقافلة قد مضت؟

فقال «أبو يزيد» لرسوله: قل لأخى ذى النون، رحمه الله: من ينام الليل كله ثم

يصبح فى المنزل قبل القافلة.

فقال ذو النون: هنيئاً لك، هذا كلام لا تبلغه أحوالنا والإرادة مطلوبة شرعاً.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾^(١٠).

وقال النبي ﷺ: «إذا أراد الله تعالى بعبد خيراً يستعمله».

قيل: يا رسول الله، كيف يستعمله؟

(١) الآية رقم (٢٥) من سورة طه مكية.

(٣) الآية رقم (٤) من سورة الشرح مكية.

(٥) الآية رقم (٤٥) من سورة الفرقان مكية.

(٧) تقدمت ترجمته.

(٩) تقدمت ترجمته.

(١٠) الآية رقم (٥٢) من سورة الانعام مكية.

(٢) الآية رقم (١) من سورة الشرح مكية.

(٤) الآية رقم (١٤٣) من سورة الأعراف مكية.

(٦) تكملة الآية السابقة.

(٨) تقدمت ترجمته.

قال: «يوفقه للعمل الصالح قبل الموت»^(١).

ومن صفة المريد: أن لا يفتر^(٢) أثناء الليل وأطراف النهار، فيكون ظاهره مجاهدًا، وباطنه مكابدًا.

ومن صفته: التحبب إلى الله تعالى بالنوافل، والإخلاص فى نصيحة الأمة، والأنس بالخلق، والصبر على مقاساة الأحكام، والإيثار لأمر الله تعالى، والحياء من نظره، وبذل المجهود فيما يحبه الله تعالى ويرضاه، وطلب كل سبب يوصل إليه.

وقيل: أول مقامات المريد: إرادة الحق بإسقاط إرادته فإن لطفه يقوم بتهيئته، ويجلبه من عنان يصرفه ليستفرق الحق فيه فيصير: به يبصر، وبه يسمع، وبه ينطق، وبه يبطش، كما جاء فى الحديث المشهور الصحيح.

وقيل: من علامات المريد:

أن يكون أكله فاقة، ونومه غلبة، وكلامه ضرورة.

وقيل: المريد إذا سمع شيئًا من صفات القوم وأحوالهم فعمل به صار ذلك حكمة فى قلبه إلى آخر عمره ينتفع به هو ومن يسمعه منه، وإذا لم يعمل به كان حكاية يحفظها أيامًا ثم ينساها.

وقال الجنيد^(٣)، رحمة الله عليه: الحكايات وأحوال العارفين جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين.

دليله قوله تعالى للنبي ﷺ: ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^(٤). وقال أيضًا: المريد الصادق غنى عن علم العلماء.

وقيل: آفات المريد ثلاث: التزوج، وكتابة الحديث، والسفر.

وقيل: أشد شئ على المريد معاشرة الأضداد^(٥).

وقيل: متى رأيت المريد يشتغل بالرخص أو بالكسب فاعلم أنه لا يجيء منه شئ.

(١) حديث: (إذا أراد الله بعبده خيرًا يستعمله... قيل... قال: يوفقه للعمل الصالح...).

انظر الحديث رقم (٩٤٢) من جامع الاحاديث ١ / ١٩٧.

وقال السيوطي: رواه أحمد بن حنبل، والترمذي، وابن حبان، والحاكم، كلهم عن أنس بن مالك.

(٢) أى: لا يفتر عن الذكر. (٣) تقدمت ترجمته.

(٤) الآية رقم (١٢٠) من سورة هود مكية.

(٥) حتى هنا سقط من النسخة (د) وهو أكثر نقص حدث بهذه النسخة.

الباب الثالث والأربعون

فى التوحيد

التوحيد فى اللغة: الحكم بأن الشيء واحد، أو العلم^(١) بأنه واحد.
 يقال منه: وحَّدته، أى: وصفته بالوحدانية.
 كما يقال: شجَّعته، أى: وصفته بالشجاعة.
 وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هو تجريد الذات الإلهية عن كل ما يتصور فى الأنفهام،
 ويتخيل فى الأوهام والأذهان.
 ومعنى كون الله تعالى [واحدًا]^(٢) هو نفى الانقسام فى ذاته، ونفى الشبيه والشريك^(٣)
 فى ذاته وصفاته.
 وقال «الجنيده»^(٤): إذا تناهت عقول العقلاء فى التوحيد انتهت [إلى]^(٥) الحيرة.
 وقال^(٦) أيضًا: التوحيد معنًى تضمحل فيه الرسوم، وتندرس العلوم، ويبقى الله تعالى
 كما لم يزل.
 وقال أيضًا: أشرف كلمة قيلت فى التوحيد كلمة «أبى بكر الصديق»^(٧) عليه السلام: سبحانه
 من لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته.
 قال الإمام القشيري^(٨): ليس مراد الصديق أنه لا يُعرف، بل يُعرفه العبد لا بمعرفة من
 العبد كالمُعَدِّ كُرْهًا القعود موجود فيه [وليس بفعل له، كذلك العارف عاجز عن معرفته،
 والمعرفة موجودة فيه، لأنها ضرورية له فى الانتهاء]^(٩).

(١) فى (ج) (والعلم).
 (٢) فى (ج): (ونفى الشبه والشريك) وفى (د): (الشرك).
 (٣) فى (ج): (ونفى الشبه والشريك) وفى (د): (الشرك).
 (٤) تقدمت ترجمته.
 (٥) سقطت من (د).
 (٦) فى (د): (وقيل).
 (٧) فى (د): (أبو بكر) وتقدمت ترجمته.
 (٨) تقدمت ترجمته.
 (٩) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

وقيل: التوحيد: إسقاط اليايات^(١).

ومعناه: أن لا يقول: لى، وبى، ومنى.

وقال الشبلى^(٢): ما شَمَّ روائع التوحيد من تصور عنده التوحيد.

وقيل «لأبى بكر الطمستانى»^(٣):

ما التوحيد؟

فقال: توحيد، وموحد، وموحد.

هذا تثليث أم توحيد؟^(٤).

وقيل: من وقع فى بحار التوحيد لا يزداد على مرور^(٥) الأيام إلا عطشاً.

وقال «الحصرى»^(٦): أصولنا فى التوحيد خمسة أشياء:

* رفع الحدث.

* إفراد القدم.

* هجر الإخوان.

* مفارقة الأوطان.

* نسيان ما عُلِمَ [وما جهل]^(٧).

وللتوحيد عبارة ومعنى:

فعبارة: كلمة الإخلاص.

ومعناه: الإخلاص فيها، وهو التجرد عن الكونين، وعن أوصاف البشرية عند ذكرها.

وذلك [الإخلاص]^(٨) هو المراد بقوله ﷺ: «لا إله إلا الله مفتاح الجنة»^(٩).

(١) فى (د) : (اليات).

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته، وفى (ج): (رحمة الله عليه).

(٤) فى (د) : (هذا بتثليث أمر توحيد).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) فى (د) : (المرور).

(٧) سقطت من (ج).

(٨) سقطت من (ج).

(٩) حديث: (لا إله إلا الله مفتاح الجنة).

رواه أحمد عن معاذ رفعه، قال النجم: وفى لفظ: مفاتيح الجنة، وضعفوه، لكن عند البخارى عن وهب ما يشهد له.

انظر: كشف الخفاء للعجلونى، وأورده بلفظ: (مفتاح الجنة لا إله إلا الله).

انظر: الحديث رقم (٢٣٢٤) / ٢ / ٢١٥.

وقد ورد مفسراً^(١) فى قوله ﷺ : «من قال: لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً دخل الجنة»^(٢).

وقوله ﷺ فى كلمتى الشهادتين: «خفيفتان على اللسان»^(٣).
إشارة إلى لفظهما.

وقوله: «ثقيلتان فى الميزان»^(٣).

يعنى: إذا قَرَنَ لفظهما بالإخلاص.

وقيل لصوفى: أين الله؟

فقال: أعمال الله تطلب الأين مع العين، ليس فى الوجود غير الله.
الوجود لسائر الموجودات مجار، والله حقيقة.

(١) فى (ج): (ورد ذلك تفسيراً).

(٢) حديث: (من قال: لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة).

رواه الحكيم، والطبرانى، وأبو نعيم فى الحلية عن زيد بن أرقم، حديث رقم (٢٢٦٠٩) ٦ / ٥٠٨
ورواه النسائى، والطبرانى فى الأوسط عن أبى سعيد البغوى حديث رقم (٢٢٦٠٧) ٦ / ٥٠٨.

(٣) حديث: (كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان).

انظر الحديث رقم (١٥٨٧٢) ٥ / ٩٤، وقال السيوطى فى جامع الأحاديث: رواه أحمد بن حنبل فى مسنده؛ واتفق عليه الشيخان: البخارى ومسلم، والترمذى فى جامعه، وابن ماجه فى سننه، كلهم عن أبى هريرة.

الباب الرابع والأربعون

فى المراقبة

المراقبة فى اللغة: المرافدة: وهى قرية من معنى الحفظ والانتظار.
وفى اصطلاح أهل الحقيقة: المراقبة: استدامة علم العبد باطلاع الرب سبحانه وتعالى عليه فى جميع أحواله.

وقيل: هى مراعاة السر لملاحظة الحق مع كل خطوة^(١).
وقيل: هى تسليط هيئة حضور الحق ونظره على القلب وسائر الأعضاء فى حركاتها، وسكناتها.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).
وقال ﷺ لجبريل لما سأله عن الإحسان: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٣).

فقوله: «فإن لم تكن تراه فإنه يراك» إشارة إلى حالة المراقبة.
واعلم أن المراقبة أصل كل خير، ولا يصل العبد إلى مقام المراقبة إلا بعد محاسبة نفسه على ما مضى وإصلاح وقته.

وقال بعضهم: من راقب الله تعالى فى خواطره عصمه الله تعالى فى جوارحه.
وقال «ابن عطاء»^(٤): أفضل الطاعات مراقبة الحق على الأوقات.

(١) فى (ج): (مع خطر).

(٢) الآية رقم (١) من سورة النساء مدنية.

(٣) حديث: (الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن...).

رواه مسلم، وأبو داود، والترمذى، والنسائى عن عمرو، وروى من غير حديثه أيضاً.

انظر الحديث رقم (١٤٠) من كشف الخفاء ١ / ٥٧.

(٤) فى (ج): (وقت الحاضر).

(٥) تقدمت ترجمته.

وقال «أبو عثمان»^(١): قال لي «أبو حفص الحداد»^(٢): [إذا]^(٣) جلست تعظ الناس فلتكن واعظاً لنفسك، وقلبك^(٤) ولا يغرثك اجتماعهم عليك، فإنهم يراقبون ظاهرك والله يراقب باطنك.

وقال بعض الحكماء لرجل: استحي من الله على قدر قربك منك وعلمه بك، وخفّ على قدر قدرته عليك، واستعد للدينيا بقدر إقامتك فيها، وأطع الله بقدر حاجتك إليه، واشكره بقدر نعمه^(٥) عليك.

وكتب بعض العلماء إلى صديق له:

أما بعد، فإني أوصيك بتقوى الله، والعمل بما علمك الله^(٦) ومراقبة الله حيث لا يراك أحد^(٧) إلا هو، والاستعداد لما لا بد منه^(٨)، وليس لأحد فيه حيلة، ولا ينفع الندم عند نزوله.

وقيل لحاتم الأصم^(٩): علامَ بنيت أمرك؟.

فقال: على أربع خصال:

- * علمت أن لي رزقاً لا يأكله غيري فاطمأنت نفسي.
- * وعلمت أن لي عملاً لا يعمله غيري فشغلت نفسي به.
- * وعلمت أن لي أجلاً لا أدرى متى هو فأنا مبادره.
- * وعلمت أني لا أغيب عن الله فأنا أبداً مستح منه.

(١) إذا ذكر (أبو عثمان) هكذا فإنه يقصد أبا عثمان المغربي، وإذا أراد غير ذلك فإنه يضيف إليه اسماً آخر مثل أبي عثمان الحيري، وتقدمت ترجمته.

(٢) في (د): (أبي حفص الحداد) وتقدمت ترجمته.

(٣) سقطت من (ج).

(٤) في (د) فتكن، وفي (ج) (فكن واعظ نفسك).

(٥) في (ج): (نعمته).

(٦) في (ج): (تعالى).

(٧) في (د): (فيه).

(٨) في (ج): (أحدًا).

(٩) تقدمت ترجمته.

الباب الخامس والأربعون

فى الاستقامة

الاستقامة فى اللغة ضد الاعوجاج .

وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هى الوفاء بالعهود كلها وملازمة الصراط المستقيم، والصراط المستقيم رعاية حدّ التوسط والعدل فى كل الأمور، من الطعام والشراب واللباس والنكاح، وكل أمر دينى ودنىوى [فذلك هو الصراط المستقيم فى الدنيا، كالصراط المستقيم فى الآخرة، ومن هُدى إلى معرفة الصراط المستقيم فى الدنيا كان ذلك سبباً لنجاته عند مروره عليه فى الآخرة، والهداية إلى معرفته من أعظم نعم الله تعالى على العبد] (١).

قال الله تعالى: ﴿ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢).

وقال حق النبى ﷺ: ﴿ وَبِعِزِّ نِعْمَتِهِ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ (٣).

وقيل: الاستقامة أن لا تختار لنفسك غير ما يختار الله تعالى لك، ولا تدبر أمراً.

وقيل الشبلى (٤): هى أن تشهد الدنيا قياماً.

وقد مدح الله تعالى المستقيمين بقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ (٥).

قال «أبو بكر الصديق» (٦) رحمه الله: معناه: لم يشركوا بالله شيئاً.

وقال «عمر» (٧) رحمه الله: لم يروغوا روغان الثعلب.

(١) الفقرة ما بين المعقوفتين مضطربة فى (د).

(٢) الآية رقم (٢٥) من سورة يونس مكية.

(٣) الآية رقم (٢) من سورة الفتح مدنية.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) الآية رقم (١٣) من سورة الأحقاف مكية.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) تقدمت ترجمته.

فقول أبى بكر^(١) محمول على مراعاة أصول التوحيد .
وقول عمر محمول على ترك طلب التأويل .
وقيل : معناه : استقاموا بقلوبهم كما استقاموا بأقوالهم وأفعالهم .
وقال النبى ﷺ : «استقيموا ولن^(٢) تُحصوا، واعلموا أن خير أعمالكم^(٣) الصلاة»^(٤) .
وقال «ابو على الدقاق»^(٥) : الاستقامة ثلاثة مدارج :
أولها : التقويم وهو تأديب النفس .
وثانيها : الإقامة وهى تهذيب القلوب .
وثالثها : الاستقامة وهى تقرب الأسرار
واعلم أن الاستقامة درجة بها تمام الأمر بكماله ، وهى مقام لا يطيقه إلا الأكابر .
يؤيد^(٦) ما حكى عن بعض المشايخ أنه رأى النبى ﷺ فى المنام فقال له : يا رسول الله ، روى عنك أنك قلت : «شيتنى سورة هود»^(٧) فما الذى شيتك فيها؟ قصص الأنبياء أو هلاك الأمم؟
فقال : لا ، ولكن قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾^(٨) .
وقيل : الاستقامة توجب دوام الكرامة .
والى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾^(٩) .
فقوله تعالى : ﴿ لَأَسْقَيْنَهُمْ ﴾ إشارة إلى الدوام ، لأن معنى أسقيته بالالف جعلت^(١٠) له سقيا ، أى : شرباً^(١١) ، بخلاف سقيته .

(١) فى (د) : (أبو بكر) . (٢) فى (د) : (ولم) . (٣) فى (د) : (أعمالهم) .
(٤) حديث : (استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة) .
انظر الحديث رقم (٢٩٢٥) من جامع الأحاديث ١ / ٥٧٠ .
وقال السيوطى : رواه أحمد بن حنبل وابن ماجه ، والحاكم ، والبيهقى عن ثوبان ، وابن ماجه ، والطبرانى عن ابن عمرو ، والطبرانى ، أيضاً ، عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنهم جميعاً .
(٥) تقدمت ترجمته . (٦) فى (د) : (يؤيده بما) .
(٧) حديث : (شيتنى هود) .

(٨) الآية رقم (١١٢) من سورة هود مكية . (٩) الآية رقم (١٦) من سورة الجن مكية .
(١٠) فى (د) : (جعلته) . (١١) فى (جـ) : (مشرباً) .

الباب السادس والأربعون

فى الولاية^(١)

الولى فى اللغة ضد العدو.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة له معنيان:

فعيل: بمعنى مفعول، كقتيل وجريح.

وهو من يتولى الله رعايته وحفظه فلا يكله إلى نفسه لحظة.

كما قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾^(٢).

والثانى: فعيل، مبالغة من فاعل، كـ «رحيم» و «عليم».

وهو الذى يتولى عبادة الله تعالى، وطاعته^(٣) فيأتى بها على التوالى من غير أن يتخللها عصيان أو فتور.

وكلا المعنيين شرط فى الولاية.

فمن شرط الولى أن يكون محفوظًا، كما أن من شرط النبى أن يكون معصومًا، وكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع.

هكذا ذكر الإمام القشيري^(٤)، وغيره من أئمة الطريق.

قال: وسمعت الأستاذ «أبا على»^(٥) يقول: قصد أبو يزيد البسطامى بعض من

وصف له بالولاية، فلما وافى^(٦) مسجده رآه تنخّم فى المسجد، فرجع ولم يُسلم عليه.

وقال: من لا يؤمن على أدب من آداب الشرع كيف يؤمن على أسرار الحق.

واختلف أهل الحقيقة: هل يجوز أن يعلم الولى أنه ولى أم لا؟.

قال بعضهم: لا، ولو ظهر له من الكرامات ما ظهر؛ لجوار أن يكون ذلك مكرّم من

الله تعالى به، ولأن العاقبة هى الأصل، وهى مجهولة.

(١) فى (ج): (المولى).

(٢) الآية رقم (١٩٦) من سورة الأعراف مكية.

(٣) فى (د): (وطاعاته من غير...).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٦) فى (د): (والفا).

(٥) تقدمت ترجمته.

فكم [من] (١) رجل انعكس عليه وخالف مبداء مآله.
 وإلى هذا ذهب جماعة من شيوخ هذه الطريقة، لا يُحْصَوْنَ، منهم: الإمام «أبي بكر
 ابن فورك» (٢).

وقال بعضهم: يجوز أن يعلم أنه ولي بإطلاع الله تعالى له على عاقبة أمره، ودوام
 حاله بطريق الكرامة.

والدليل عليه: «العشرة المبشرون بالجنة».
 وإلى هذا ذهب الأستاذ أبو علي الدقاق (٣).
 وقال «بازيد البسطامي» (٤): أولياء الله تعالى عرائسه، ولا يرى العرائس إلا المحارم،
 فهم مُخْتَرُونَ (٥) عنده في حجاب الأنس لا يراهم أحد في الدنيا ولا في الآخرة.
 وقال النبي ﷺ: «إن في عباد الله تعالى عباداً يغبطهم الأنبياء والشهداء» (٦).
 قيل: من هم يا رسول الله لعلنا نحبههم؟

قال: «هم قوم تحابوا بروح الله، على غير أموال وأنساب، وجوههم نور، وهم على
 منابر من نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، ثم تلا قوله
 تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٧).

قال أهل الحقيقة: سبب انتفاء الخوف والحزن عنهم:
 - أن الخوف متعلق بالمستقبل من توقع حصول مكروه أو فوات محبوب.
 - والحزن متعلق بالماضي.

والولي ابن وقته، فلا ماضٍ له ولا مستقبل، فلذلك لا حزن له ولا خوف، ولا رجاء
 له أيضاً، لما قلنا.

(١) زيادة يقتضيها السياق... المحقق.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) أي كل واحدة في خدرها؛ مكانها المكنون.

(٦) حديث: (إن في عباد الله تعالى عباداً يغبطهم الأنبياء والشهداء).

أورده السيوطي في جامع الأحاديث، بلفظ: (إن لله عباداً... الحديث، انظر الأحاديث أرقام

(٧٧٣٢)، (٧٧٣٥)، ٣٢/٣، ٣٣.

رواه أحمد بن حنبل والطبراني والبيهقي في الأسماء عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه، والحاكم في

المستدرک عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٧) الآية رقم (٦٢) من سورة يونس مكية.

ووجه آخر: وهو أن الحزن من حزونة الوقت، ومن كان في ضياع الرضى ورداء الموافقة فأنى له حزن.

وقيل: علامة الولي ثلاثة أشياء:

- أن يكون همه الله.

- وفراره إلى الله.

- وشغله بالله.

وقيل علامته: أن يكون أبدا ناظرا إلى نفسه بعين الصغار والهوان، خائفا من سقوطه عن المرتبة التي هو فيها، لا يثق بكرامة تظهر له، ولا يغتر بها.

وقيل: نهايات الأولياء بدايات الأنبياء.

وقال «بايزيد البسطامي»^(١): حظوظ الأولياء مع بقائها من أربعة أسماء: الأول، والآخر، والظاهر، والباطن.

[مع قيامها من أربعة أسماء، وقيام كل فريق منهم باسم منها، وهو: الأول والآخر والظاهر والباطن]^(٢).

فمن فنى عنها بعد ملاستها فهو الكامل التام.

ومن كان حظه من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته.

ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى في السرائر^(٣) من أنواره.

ومن كان حظه من اسمه الأول كان شغله بما سبق.

ومن كان حظه من اسمه الآخر كان مرتبطا بما يستقبل.

قال الشيخ بايزيد^(٤): وكل مكاشف^(٥) على قدر طاقته، إلا من تولاه الله تعالى بسرّه،

وقام عنه بنفسه.

قال الإمام القشيري^(٦): وكلام «بايزيد» إشارة إلى أن الخواص ارتقوا عن هذه الأقسام

كلها، فلا العواقب هم في فكرها، ولا السوابق هم في ذكرها^(٧)، ولا الطوارق هم في أسرها.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ج).

(٣) في (د): (في الدائر).

(٤) تقدمت ترجمة أبي يزيد البسطامي.

(٥) في (د): (مكاشف).

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) في (د): (ذلها).

فأصحاب الحقائق محو عن نعوت الخلائق.

وقال «أبو سعيد الخراساني»^(١): إذا أراد الله تعالى أن يتولى^(٢) عبداً من عبده فتح عليه باب ذكره، وإن استلذ الذكر فتح عليه باب القرب، ثم دفعه إلى مجالس الأنس، ثم أجلسه على كرسى التوحيد، ثم رفع عنه الحجب وأدخله دار الفردانية، وكشف له ستور الجلال والعظمة، وإذا وقع بصره على السجل والعظمة بقى بلا هو، وصار فانيًا فوق في حفظ الله وبرئ من دعاوى نفسه، فصار وليًا، ولا يسقطه الخوف عن الولي، بل هو الغالب عليه، فإن زال عن بعض الأولياء فنادر لكن الهيبة لا تفارقه.

ويجوز أن يكون الولي وليًا ثم تبطل ولايته.

وقيل: لا يجوز، والأول هو المختار، والغالب على الولي في أوان صحوه صدقه في أداء حقوق الله ثم رفعه وشفقته على خلقه في كل حال، ثم دوام التحمل منهم بجميل الخلق، وطلب الإحسان من الله تعالى إليهم ابتداء من غير أن يسألوه ذلك، وتعليق الهمة بنجاتهم وترك الانتقام منهم، وكف السعى عن أموالهم، واللسان عنهم بكل حال، والتعamy عن مساوئهم، ولا يكون خصمًا لأحد في الدنيا، ولا في الآخرة.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) في (ج): (يولى).

(٣) في (د): (دار).

الباب السابع والأربعون

في المعرفة

المعرفة في اللغة بمعنى العلم.

ولى اصطلاح أهل الحقيقة: هي العلم بأسماء الله تعالى، وصفاته مع الصديق لله^(١) تعالى في معاملاته، وجميع أحواله، ودوام مناجاته في السر والرجوع إليه في كل شيء، والتطهر من الأخلاق الدميمة والأوصاف المردية.

فبالجملة: فبمقدار أجنبيته عن نفسه تحصل معرفته بربه.

وقيل: المعرفة معرفتان:

معرفة حق، ومعرفة حقيقة.

* فمعرفة الحق: معرفة وحدانية الله تعالى بما أبرر للخلق من أسمائه وصفاته.

* ومعرفة الحقيقة: لا سبيل إليها لامتناع الإحاطة به^(٢) علماً.

كقوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾^(٣).

واعلم أن الكمل من أهل الحقيقة لم يتكلموا في المعرفة بأكثر من الاعتراف بالعجز عنها، فأما من دونهم فقد تكلموا فيها.

ولهذا قال بعضهم: الحق لا يعرفه سواه، ومن عرفه فيه عرفه.

ويؤيد هذا قول أبي بكر الصديق^(٤) عليه السلام: الحمد لله الذي لم يجعل للحق سبيلاً إلى

معرفته [إلا بالعجز عن معرفته]^(٥).

وقال أبو حفص الحداد^(٦): منذ عرفت^(٧) الله تعالى ما دخل قلبي حق ولا باطل.

قال الإمام القشيري^(٨): معناه: أن المعرفة توجب غيبة العبد عن نفسه لاستيلاء ذكر

(١) في (د): (إلى الله).

(٢) في (ج): (بها).

(٣) الآية رقم (١١٠) من سورة طه مكية.

(٤) نقلت ترجمته.

(٥) ما بين المعقوفين سقط من (د).

(٦) نقلت ترجمته.

(٧) في (ج): (معرفة).

(٨) نقلت ترجمته.

الحق عليه، فلا يشاهد غيره ولا يرجع بفكره إلى سواه، فكيف يدخل المعنى قلب من لا قلب له.

وقال غيره: معناه: لاستيلاء ذكر الحق على قلبه، واستغراقه به واستهلاكه فيه لا يجد غيره طريقاً إليه، حقاً كان أو باطلاً.

ومما يُشير إلى كلام أبي حفص قول أبي يزيد^(١) للناس: حال ولا حال للعارف لأنه محبت رسومه، [وفنيت هويته بهوية غيره]^(٢)، وغيت^(٣) آثاره لإيثار غيره.

وقوله أيضاً، حين سُئل عن المعرفة: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾^(٤).

أى: إذا أنزلت المعرفة بالقلب خربت أوطان البشرية.

وقول «الواسطى»^(٥) أيضاً: لا تصح المعرفة للعبد، وفيه افتقار إلى الله تعالى واستغناء به، لأنهما أمارات بقاء العبد، والعارف فناء كله.

وقيل: علامة العارف: أن يكون فارغاً من الدنيا والآخرة.

وقيل: علامة العارف^(٦) ثلاثة أشياء:

* أحب الأعمال إليه ذكر الله تعالى.

* وأحب الفوائد إليه ما دل على الله تعالى.

* وأحب الخلق إليه من يدعو إلى الله تعالى.

وقيل: غاية المعرفة شيان الدهشة، والحيرة.

وقال «ذو النون»^(٧): أعرف الناس بالله أشدهم فيه تحيراً.

وقيل: من كان بالله أعرف كان له أخوف.

وقيل: يخرج العارف من الدنيا ولم يقض وطره من شيئين:

* بكاءه على نفسه.

* وثناؤه على ربه.

(١) هو أبو يزيد البسطامي، وتقدمت ترجمته.

(٢) ما بينهما سقط من (ج).

(٣) في (د): غيبة.

(٤) الآية رقم (٣٤) من سورة النمل مكية.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) في (ج): علامته.

(٧) تقدمت ترجمته.

والى ذلك أشار النبي ﷺ بقوله: «لا أحصى ثناء عليك [أنت كما أثبتت على نفسك]» (١) [٢].

وقال «بايزيد» (٣): العارف طيار، والزاهد سيّار.
وقال «الشبلي» (٤): أهل المعرفة هم وحش الله تعالى في أرضه، لا يستأنسون بأحد.
وقال «الحسين الحلاج» (٥): إذا بلغ العبد إلى مقام المعرفة أوحى إليه بخواطره وحدث سره عن أن يمر به غير خاطر الحق.
وقيل: لا يكون العارف حتى يكون لو أعطى ملك سليمان بن داود، عليهما السلام، لم يشغله عن الله تعالى طرفة عين.
وقيل: العالم يُفتدى به، والعارف يُهتدى به.
وقيل: العارف فوق ما يقول، والعالم دون ما يقول.
وقيل: العارف من يضيء له أنوار العلم فيصير بها عجائب الغيب.
وقيل: ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة، فكيف من وصفها عند أبناء الدنيا.

وقال النبي ﷺ: «دعامة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع».
ف قيل: يا رسول الله وما العقل القامع؟
قال: «الكفُّ عن معاصي الله تعالى، والحرص على طاعته» (٦).

(١) في (ج): (زيادة). (٢) والحديث: (لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثبتت على نفسك).
(٣) تقدمت ترجمته. (٤) تقدمت ترجمته.

(٥) الحسين الحلاج: هو: أبو المغيث الحسين بن منصور بن محمد الحلاج البضاوي، ولد في البيضاء بفارس سنة ٢٤٤هـ، وعاش بين عامي ٢٦٠، ٢٨٤هـ بين جماعة الصوفية: سهل التستري، وعمرو بن عثمان المكي، والجنيد، ثم انفصل عنهم، وحمل عصا التسيار، فجاب العالم الإسلامي حتى الهند، وكان ينشر أفكاره أينما حل.

له أقوال هامة، وكتب عنه القصص الكثيرة ونسجت حوله الأساطير، وقتل سنة ٣٠٩هـ.
انظر كتابنا المحقق عنه بعنوان: (قصة الحلاج وما جرى له مع أهل بغداد) والدراسة السابقة للنص، وانظر تاريخ التراث العربي فؤاد سزكين ١/ ٤ / ١٣٧، والكواكب الدرية للمناوي ١/ ٥٤٤، ونفحات الانس ٥٢٢، وطبقات الصوفية (٣٠٧).

(٦) حديث (دعامة الدين المعرفة بالله والعقل القامع، ف قيل: وما العقل القامع قال...).
أورده السيوطي: (والعقل النافع) بدلا من (العقل القامع) وقال: رواه الديلمي في مسنده عن عائشة رضي الله عنها، انظر الحديث رقم (١٢٠٧٨) ٤ / ١٤٢.

وقال «ذو النون»^(١): ركضتُ أرواح الأنبياء في ميدان المعرفة فسبقت روح محمد ﷺ أرواح جميع الأنبياء إلى روضة الوصال^(٢).

واعلم أن المعرفة أشرف من الفقر والمحبة والتوحيد، لأنها استهلاك في الله تعالى بفنائه عن نفسه وعن كل الكون وعن الإحسان بالفناء، بخلاف الفقر، فإن ظاهره يُشعر بافتقار إلى شيء، ففي الفقر^(٣) ظمأ إلى المشاهدة.

والعارف ريان منها حيران مندهش في مقامها.

فالمحب^(٤) له إحساس أيضاً بتلذذه، لأن المحب له استهلاك في لذة المشاهدة،

فالمحب: متلذذ بفنائه في المشاهدة فكان له إحساس.

والعارف: لا إحساس له بوجود، ولا حالة أصلاً.

والموحد أيضاً له إحساس^(٥).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) في (د) (الوصل).

(٣) في (ج): (الفقير).

(٤) في (ج): (والمحب).

(٥) في (ج): (بتوحيله) زيادة.

الباب الثامه والأربعون

فى الصبحة

الصبحة فى اللغة والحقيقة بمعنى واحد.
وهى عند أهل الحقيقة على ثلاثة أقسام:
* صبحه مع من فوقك، وهى فى الحقيقة خدمة.
* وصبحة مع من دونك، وهى تقتضى رحمة من المتبوع، وشفقة عليه، وتوجب على التابع الوفاء والحرمة.
* وصبحة الأكفاء والنظراء، وهى مبنية على الإيثار والفتوة.
فمن صبح شيخاً فوقه فى الرتبة فأدبه، ترك الاعتراض عليه ظاهراً وباطناً، وحمل ما يبدو منه على وجه جميل [وتلقى أحواله بالإيمان به]^(١).
ومن صبح مثله فسيبيله^(٢) التعامى عن عيوبه، وتأويل ما ينكر منه بأحسن التأويلات مهما أمكن، فإن لم يجد له^(٣) وجهاً عاد إلى نفسه بالتهمة واللوم.
[وقال «أبو أحمد القلانسى»^(٤)، وكان من مشايخ الجنيد^(٥)]: صبحت أقواماً فأكرمونى، فقلت لبعضهم مرة: أين إزارى؟ فسقطت من أعينهم.
والمعنى: أن الصبحة إذا فصلت بين اثنين لم يبق بينهما شيء يختص به أحدهما حتى يضيفه إلى نفسه.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج). (٢) فى (ج): (فله).

(٣) فى (ج): (لها).

(٤) (أبو أحمد القلانسى) واسمه: مصعب بن أحمد بن مصعب البغدادى، أصله من مرو، كان من أقران الجنيد وريم، توفى تقريباً سنة ٢٧١هـ، بعد حجته سنة ٢٧٠ بقليل.
له أقوال فى طريق القوم.

انظر نفحات الأتس للجاسمى ٣٦٣، طبقات الصوفية ١٩٥، بالهامش، الكوكب الدرية للمناوى ٥٣٥/١.

(٥) تقدمت ترجمته.

ولهذا قال «إبراهيم بن شيان»^(١): كنا لا نصحب من يقول: نعلی.
 وقال رجل «لسهل بن عبد الله»^(٢): أريد أن أصحبك.
 فقال: وإذا مات أحدنا فمن يصحبه؟^(٣).
 فقال: الله تعالى.
 قال سهل: فليصحه من الآن.
 ومثله ما روى أن رجلاً سأل ذا النون^(٤): لمن يصحب.
 فقال له: اصحب من لا تكتمه شيئاً يعلمه الله منك.
 وفي رواية أخرى عنه: اصحب من إذا مرضت عافاك، وإذا أذنبت تاب عليك^(٥).
 وقال «ذو النون»:
 الصحبة مع الله بالموافقة.
 ومع الخلق بالمناصحة.
 ومع النفس بالمخالفة.
 ومع الشيطان بالعداوة.
 وكان «إبراهيم بن أدهم»^(٦) إذا صحبه إنسان شرط عليه ثلاثاً:
 * أن تكون الخدمة والأذان على إبراهيم.
 * وأن لا يختص عليه بشيء من الدنيا.
 [وقيل: كل صاحب يقول له: قم، فيقول: إلى أين فليس بصاحب.

(١) «إبراهيم بن شيان» هو: إبراهيم بن شيان، أبو إسحاق القرميسيني، شيخ الجبل في وقته، له مقامات في الورع والتقوى، وكان يقول: «إبراهيم حجة الله تعالى على الفقراء وأهل الآداب والمعاملات».

وكان محدثاً، أسند الحديث، وصحب أبا عبد الله المغربي، وإبراهيم الخواص وغيرهما.
 توفي سنة ٣٣٠هـ.

انظر طبقات الصوفية للسلمي ص ٣٠٢، وانظر الكواكب الدرية للمناوي ١/ ٥٠٣.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) في (د)، (ج) (الباقى منا) زيادة ولعله قصد: (فمن يصحب الباقي منا) وهي تصح.

(٤) في (د): (ذو النون) وتقدمت ترجمته.

(٥) ما بين المعقوفتين كله سقط من (ج).

(٦) تقدمت ترجمته.

وينشد في هذا المعنى:

إِذَا اسْتَجَدُّوا لَمْ يَسْأَلُوا مَنْ دَعَاهُمْ
لَا إِلَهَ إِلَّا رَبُّ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا مَكَانُ^(١)

واعلم أن ركنا^(٢) الصبحه شيء واحد، وهو: أن يقصد كل واحد منهما أن يكون الريح مع الآخرة في كل حال ويتفرغ، من ذلك النصع، والشفقة، والإيثار، والوجود بالنفس والمال، إلى غير ذلك.

ولما أثبت الله تعالى للمصديق حق الصبحه مع النبي ﷺ [بين للنبي^(٣)] شفقتة عليه بقوله، ﷺ، في قوله تعالى: ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾^(٤).

وحكى عن «أبي علي الرباطي»^(٥) قال: صحبت «عبد الله المروزي»^(٦) وكان عادته أن يدخل البادية بلا راد، فلما صحبتته خيرني أن أكون أميراً أو مأموراً، فاخترت أن أكون مأموراً.

ثم دخلنا البادية فأخذنا المطر ليلة فوقف إلى الصباح على رأسي وعليه كساء يمنع به عني المطر، وكلما سألته أن يقعد^(٧).

قال: أنا الأمير^(٨) وعليك الطاعة.

فما رلت أقول طول ليلتي: ليتني لم أفوض إليه الإمارة.

ولم يزل يخدمني في تلك السفر.

[ثم^(٩)] قال لي عند مفارقتي: إذا صحبت أحداً فاصحبه كما رأيته صحبتك.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٢) ما بينهما سقط من (ج).

(٣) (أبو علي الرباطي).

(٤) في (د): (يقول).

(٥) ما بينهما من (ج).

(٦) في (ج)، (د) (دكن).

(٧) الآية رقم (٤٠) من سورة التوبة مدنية.

(٨) (عبد الله المروزي) تقدمت ترجمته.

(٩) في (ج): (الامر).

الباب التاسع والأربعون

فى المحبة

المحبة فى اللغة: المودة.

وفى اصطلاح العلماء: هى الإرادة.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة: محبة الله تعالى للعبد إرادة كثرة^(١) الإنعام عليه، والإحسان إليه بتقريبه وإعطائه الأحوال السنية، والمقامات العلية وإرادته، عز وجل، صفة واحدة لكنها تختلف باختلاف متعلقاتها:

* فإذا تعلقت بالعقوبة سُميت غضبًا.

* وإذا تعلقت بعموم النعمة سميت رحمة.

* وإذا تعلقت بخصوص النعمة سميت محبة.

وأما ما هو المفهوم من صفات محبة الخلق: كالميل إلى المحبوب، والاستئناس به ونحو ذلك فالله تعالى منزّه عنه.

وعلاوة حب الله تعالى حب العبد له.

ومحبة العبد تعالى هى حالة يجدها فى قلبه تلتطف^(٢) عن العبارة.

ولا توصف المحبة بوصف، ولا تُحدُّ بحدٍّ أوضح ولا أقرب إلى الفهم من المحبة.

وتكلم الناس فى اشتقاقها.

فقال بعضهم: من الحَبَب، وهو صفاء يياض الأسنان ونضارتها، فيكون على هذا اسمًا^(٣) لصفاء المودة.

وقيل: من الحُبَاب: وهو ما يعلو الماء من النفاخات مثل القوارير عند صب مائع عليه.

(٢) فى (ج): (تلتطفًا).

(١) فى (ج): (إرادته كثيرة).

(٣) فى (ج): (أسماء).

فيكون على هذا اسماً^(١) لغليان القلب، وفورانه عند العطش، والهيّاج إلى لقاء المحبوب.

وقيل: من حباب الماء، وهو معظمه.

فيكون على هذا اسماً لأعظم هم^(٢) في القلب،^(٣) وأصلها من اللزوم والثبات، من قولهم: أحب البعير إذا برّك فلم يقم.

وكذا المحب ملازم ثابت لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه.

وقيل: من الحبّ وهي الخاية، لأنه لا يسع غير ما ملأه من الماء، كذلك القلب لا يسع غير ما ملأه من الحب.

هذا كله قول أرباب اللغة.

وأما أقوال المشايخ فيه^(٤).

فقال بعضهم: محبة العبد لله هي التعظيم، وإيثار الرضا، وقلة الصبر عنه، وكثرة الاستئناس بذكره دائماً.

وقيل: هي المبادرة إلى أداء الطاعات فرضاً ونفلاً، وشدة اجتناب المعاصي.

ويؤيد ذلك قوله ﷺ حكاية عن الله تعالى: «ما تقرب إلى المتقربون بأفضل من أداء ما افترضته عليهم، ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحبته كنت له سمعاً، وبصرًا، ويدًا، ومؤيدًا»^(٥).

وقال بعضهم: حقيقة المحبة: الميل الدائم بالقلب الهائم.

وقيل: إيثار المحبوب على جميع المصحوب.

وقيل: موافقة الحبيب في المشهد والغيب.

وقيل: موافقة القلب لمراد الرب.

وقيل: محو المحب بصفاته، وإثبات المحبوب بذاته.

وقيل: أن يهب العبد كله لله، ولا يبقى منه لنفسه شيئاً.

(١) في (ج): (أسماء). (٢) في (ج): (همة).

(٣) في (ج): (وقيل) رائدة. (٤) في (ج): (فيها).

(٥) حديث: (ما تقرب إلى المتقربون بأفضل من أداء ما افترضته عليهم، ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل...).

انظر الحديث رقم (٨٠) من كتاب الأحاديث القديمة ١ / ٨١.

وقيل: هى اغصان تغرس فى القلب فتثمر على قدر العقول.
 وقيل: هى حالة لا تنقص بالجفاء، ولا تزيد بالبر.
 وقيل: هى ميلك إلى الله بكليتك، وإيثارك له على نفسك، وأهلك، ومالك،
 وموافقتك له سرًا، وجهراً، ثم اعترافك بالتقصير فى حبه^(١).
 وقيل: هى نارٌ فى القلب تحرق ما سوى مراد المحبوب.
 وقيل: هى هتك الأسرار، وكشف الأسرار.
 وقيل: هى شكر لا يصححو صاحبه إلا بمشاهدة محبوبه، ثم الشكر الذى يحصل له
 عند مشاهدته لا يوصف.
 وقيل: المحبة إثارة المحبوب، كامرأة العزيز لما صدقت فى المحبة قالت فى الانتهاء:
 ﴿أَنَا رَأَوْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٢)، فنادت على نفسها بالخيانة.
 وفى الابتداء قالت: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾^(٣).
 وقيل: هى فتنة تقع فى الفؤاد من المراد.
 وقال «الشبلى»^(٤): المحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك.
 وقيل: المحبة: الخروج عن البدن والروح، لأن الحب مركَّب من حرفين: الحاء،
 والباء:

* فالباء فيه إشارة إلى الخروج عن البدن.
 * والحاء فيه إشارة إلى الخروج عن الروح.
 فما لم^(٥) يتحقق الخروج عنهما لا تتحقق المحبة.
 وأما الخُلة فهى مشتقة من تخلل الشئ فى الشئ، وسُمى الخليل خليلًا لتخلل
 خليله فى قلبه، فوجوده مستهلك فى وجوده، فإذا تكلم، وإذا سكث فيه فهو نصب عينيه
 فى كل حال.
 وأنشدوا فى ذلك:

قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ الرُّوحِ مِنِّي
 وَلِذَا سُمِّيَ الْخَلِيلُ خَلِيلًا

(١) فى (د): (ثم اعتراف بالتقصير).
 (٢) الآية رقم (٥١) من سورة يوسف مكية.

(٣) الآية رقم (٢٥) من سورة يوسف مكية. (٤) تقدمت ترجمته.

(٥) فى (د): (فلما).

أَنْتَ هَمِّيْ وَهَمِّيْ وَحَدِيثِيْ
وَرُقَادِيْ إِذَا أَرَدْتُ مُقْبِلًا

ولا يوصف العبد بالعشق لله تعالى، لأن العشق مجاوزة الحد في المحبة، ولا يجاور أحد في محبة الله تعالى قدر استحقاقه، بل لا يبلغ إلى ذلك القدر، ولو اجتمعت له محبة الخلق كلهم.

واعلم أن المحبة حالة شريفة، وهي مطلوبة شرعاً.
قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (١).
وقال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوهُمْ﴾ (٢).

وقال النبي ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه» (٣)، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه (٣)، (٤).

وقال ﷺ: «إذا أحب الله عبداً قال لجبريل: ناد» (٥): «قد أحب الله فلاناً فأحبه»، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض» (٦).

[وقال ﷺ: «من أكره محبة الله على محبة الناس كفاه الله تعالى مؤونة الناس»] (٧).
وقال ﷺ: «إذا أحب الله تعالى المؤمن حماه من الدنيا نظراً أو شفقة عليه، كما يحمي المريض أهله من الطعام» (٨).

(١) الآية رقم (٣١) من سورة آل عمران مدنية.

(٢) الآية رقم (٥٤) من سورة المائدة مدنية.

(٣) في (جـ): (لقائه).

(٤) حديث: (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه...).

انظر الحديث رقم (٣٠٢) من كتاب الأحاديث القدسية، وله روايات كثيرة (٢/ ٣٠٣) طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية سنة ١٩٩١.

(٥) في (جـ): (ناد إن الله تعالى).

(٦) حديث: (إذا أحب الله عبداً قال لجبريل: إن الله قد أحب فلاناً فأحبه... الحديث).

انظر الأحاديث القدسية حديث رقم (٣٠١) (٢/ ٣٠٢) طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية سنة ١٩٩١.

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

والحديث: (من أكره محبة الله على محبة الناس كفاه الله تعالى مؤونة الناس).

(٨) حديث (إذا أحب الله تعالى المؤمن حماه من الدنيا نظراً وشفقة عليه، كما يحمي المريض أهله من الطعام).

وقيل: أوحى الله تعالى إلى عيسى، عليه السلام: إنى إذا اطلعت على قلب عبدى، ولم أجد فيه حب الدنيا ملأته من حبى.

وقال «مجاهد»^(١) فى قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾^(٢).

أى: لا تحبوا غيره.

وقال «الفضيل بن عياض»^(٣): يقول الله تعالى: كذب من ادعى [محبتى]^(٤) ونام

عنى، أليس كل حبيب يحب الخلوة بحبيبه.

وقال النبى ﷺ: «علامة حب الله تعالى حب ذكره»^(٥).

وقال «أبو يعقوب السوسى»^(٦): لا تصح المحبة إلا بالخروج عن رؤية المحبة،

والمحبة رؤية المحبوب بفناء علم المحبة.

وقال السرى^(٧): لا تصح المحبة بين اثنين حتى يقول أحدهما لصاحبه: يا أنا، أشار

بذلك إلى الاتحاد.

قال أيضاً: المحب إذا سكت هلك، والعارف إذا نطق هلك.

فقال «سمنون»^(٨): ذهب المحبون بشرف الدنيا والآخرة، لأن النبى ﷺ قال:

«المرء مع من أحب» فهم مع الله تعالى.

= انظر الحديث رقم (٨٨٩) / ١ / ١٨٨ فى جامع الأحاديث، وقال السيوطى: رواه الترمذى والحاكم، والبيهقى عن قتادة بن النعمان.

(١) تقدمت ترجمته. (٢) الآية رقم (٣٦) من سورة النساء مدنية.

(٣) تقدمت ترجمته. (٤) سقطت من (د).

(٥) حديث (علامة حب الله حب ذكره).

انظر الحديث الذى أورده السيوطى فى جامعه حديث رقم (١٤١٦٨) / ٤ / ٥٢٧ وقال: رواه البيهقى عن أنس.

(٦) تقدمت ترجمته. (٧) تقدمت ترجمته.

(٨) (سمنون) هو: (سمنون بن حمزة المحب، ويقال: سمنون بن عبد الله الخواصر، أبو الحسن)

ويقال: كنيته أبو القاسم، سمي نفسه سمنون الكذاب لكتبه عسر البول بلا تضرر.

صحب السرى السقطى، ومحمد بن على القصاب، وغيرهما، وهو من كبار مشايخ العراق.

مات بعد الجند، كان يقول: أذا بسط الجليل غدا بساط المجد دخل ذنوب الأولين والآخرين فى

حاشية من حواشيه، وإذا أبدا عينا من عيون الجود الحق المسىء بالمحسن.

توفى سنة ٢٩٨هـ.

انظر نفحات الأنس للجامى ٣٣٠، طبقات الصوفية ١٩٥، الكواكب الدرية للمناوى / ١ / ٤٢٧،

الرسالة القشيرية ص ٢٣.

وقال ابن مسروق^(١): رأيت سموناً^(٢) يتكلم فى المحبة فتكسرت قناديل المسجد.
وقال إبراهيم بن مقاتل^(٣): رأيت سموناً يتكلام فى المحبة فجاء طير صغير فقرب منه حتى جلس على يده، ثم نزل وضرب بمنقاره الأرض حتى سال منه الدم ومات.
وقيل: إن شاباً أشرف على الناس من موضع عال فى يوم عيد.
وقال: يا قوم، من مات عشقاً فليمت هكذا، لا خير فى عشق بلا موت ثم ألقى نفسه من ذلك المكان فسقط ميتاً.

وقيل: ادعى رجل محبة شخص، والفناء فيه.
فقال له: كيف وقع لك هذا معى وأخى أحسن وجهاً منى، وأتم جمالاً، فرفع الرجل رأسه يلتفت إلى أخيه، وكانوا على سطح، فالتقاء المحبوب من السطح.
وقال له: من يدعى هو أنا كيف ينظر إلى سوانا.
ولهذا قال بعض المشايخ: [الحب أوله ختل، وآخره قتل].
ويؤيد هذا قول بعض المشايخ^(٤):

المحبة: الخروج عن البدن والروح جميعاً.
وقيل: كتب «يحيى بن معاذ الرازى»^(٥) إلى «بازيد البسطامى»^(٦): سكوت لكثرة ما شربت من كأس محبته.

فكتب إليه بايزيد: وغيرك شرب بحور السموات والأرض وما روى، بل لسانه خارج من العطش، وهو يقول: هل من مزيد.
وكان «سمون» يقدم المحبة على المعرفة، وأكثر المشايخ يقدم المعرفة على المحبة، لأن المحبة استهلاك فى لذة والمعرفة: شهود فى حيرة وفناء فى هيبة.

(١) (ابن مسروق) هو: أحمد بن محمد بن مسروق، أبو العباس، سكن بغداد ومات بها، صاحب الحارث المحاسبى، والسرى، ومحمد بن منصور الطوسى، وغيرهم من قدماء مشايخ القوم وجلتهم. توفى ببغداد سنة ٢٩٩هـ.

سئل عن التصوف فقال: خلّو الأسرار بما عنه بُدّ، وخروجك مما عليك لمن ذلك له وإليه.
انظر طبقات الصوفية ص ٢٣٧، والرسالة القشيرية، ص ٢٥ الكواكب الدرية ١ / ٣٤٩، نفحات الأنس للجامى ص ٢٨٩.

(٢) تقدمت ترجمته منذ قليل. (٣) (إبراهيم بن مقاتل).

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (د). (٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

الباب الخمسون

فى الغيرة

الغيرة فى اللغة: كرامة مشاركة الغير .
وكذلك هى فى اصطلاح أهل الحقيقة .
قال بعضهم: الغيرة وصف أهل البداية، فأما المنتهى فإنه لا يرى الغير ولا يعترض
فيما يجرى فى المملكة لفقد اختياره .
والحق أن الغيرة لله تعالى حق، وهى أن لا يجعل العبد شيئاً من أحواله وأنفاسه لغير
الله تعالى، وهى توجب تعظيم حقوقه وتصفية الأعمال له، والغيرة من لوازم المحبة .
ولهذا قال «أبو على الدقاق»^(١) فى قوله ﷺ: «حبك الشيء يعنى ويصم» .
أى يعنى عن الغير غيرة، وعن المحبوب هيبة، وأما الغيرة على الله جهل، وربما
أفضت إلى الكفر .
وغيرة الحق على العبد أن لا يجعله^(٢) للخلق بل يضمن به عليهم .
وقال الشبلى^(٣): الغيرة غيرتان:
* غيرة البشرية^(٤) على النفوس .
* وغيرة الإلهية على القلوب أن تشتغل بغير ذكره .
وقال أيضاً: غيرة الإلهية على الأنفاس أن تضيع فيما سوى الله تعالى .
قال الإمام القشيري^(٥): مثاله: آدم لما وطئ نفسه على الخلود فى الجنة وطيباتها
أخرجه الله تعالى منها غيرة عليه .
وإبراهيم، عليه السلام، لما أعجبه إسماعيل، عليه السلام، أمره بذبحه حتى أخرجه
من قلبه: ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾^(٦) .

(٢) فى (د) : (أن لا يجعل للخلق) .

(٤) فى (د) : (التسوية) .

(٦) الآية رقم (١٠٣) من سورة الصافات مكية .

(١) تقدمت ترجمته .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٥) تقدمت ترجمته .

وصفا سره أمره بالفداء عنه .

وقيل: مرضت «رابعة العدوية»^(١) فقيل لها: ما سبب علتك؟ .

فقلت: نظرت إلى الجنة بقلبي فغار على قلبي فأدبني، وقد آليت ألا أعود .

[وقيل لبعضهم: تريد أن تراه؟ .

فقال: لا .

قيل: لم .

قال: أنزه ذلك الجمال عن نظر مثلي]^(٢) .

وسئل الشبلي^(٣): متى تستريح؟

قال: إذا لم أرَ له ذكرا^(٤) .

وسمع «النوري»^(٥) رجلا يؤذن .

فقال له: طعنة وسم الموت غيرة لله، كيف ذكره المؤذن بلسانه مع غفلة قلبه عنه .

وأذن الشبلي^(٦) مرة، فلما انتهى إلى شهادة النبي ﷺ قال: إلهي لولا أنك أمرتني ما

ذكرت معك غيرك .

وقال «أبو الحسن الخرقاني»^(٧): لا إله إلا الله من داخل القلب، ومحمد رسول الله

من داخل القرط .

قال الإمام القشيري^(٨): ولا يتوهم^(٩) أن هذا منهما استخفاف بالنبي ﷺ، بل مع

عظمته، فهو وكل مخلوق لا خطر له بالإضافة إلى الله تعالى .

(١) تقدمت ترجمتها . (٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ح) ومقابل بالهامش تصحيحاً .

(٣) تقدمت ترجمته . (٤) في (د): (إذا لم أولد ذكراً) .

(٥) (النوري) هو: أحمد بن محمد، وقيل: محمد بن محمد، والأول أصح، بغدادى المنشأ والمولد،

خرسانى الأصل، ويعرف بابن البغوى، من قرية بين هراة، ومرو الروذ، صاحب السرى السقطى

وغيره، وكانت له علامات وأقوال فى التصوف اشتهر بها، منها: من قضى لأخيه المسلم حاجة

كان له من الأجر خدم الله عمره .

توفى سنة ٢٩٥هـ .

انظر طبقات الصوفية ص ١٦٤، نفحات الأئس لعبد الرحمن جامى ص ٢٥٢ .

(٦) تقدمت ترجمته .

(٧) (أبو الحسن الخرقانى) .

(٨) (٩) (د): (ولا يتولا هم) .

(٩) تقدمت ترجمته .

الباب الحادى والخمسون

فى الشوق

الشوق فى اللغة: احتياج القلب إلى لقاء^(١) المحبوب.
وكذلك هو فى اصطلاح أهل الحقيقة.
حتى قال بعضهم: هو احتراق الأحشاء، وتلهب القلوب وتقطع الأكباد.
وقيل: علامة الشوق فطام الجوارح والشهوات.
وقيل: علامته حب الموت، مع كون الإنسان فى العافية والراحة، كما صنع يوسف،
عليه السلام، فإنه لما^(٢) أُلْقِيَ فى الحب لم يقل: ﴿تَوَلَّيْ﴾ ولما أُدْخِلَ السجن لم يقل:
﴿تَوَلَّيْ﴾ ولما دخل عليه أبواه، وخر أخوته له سجداً وتم له الملك قال: ﴿تَوَلَّيْ
مُسْلِماً﴾.

قيل لبعضهم: هل تشتاق؟
قال: لا، لأن الشوق إنما يكون إلى غائب وهو حاضر.
أو قيل: شوق أهل القرب أتم من شوق المحبوبين.
ولهذا قيل: أبرح ما يكون الشوق يوماً إذا دنت الخيام إلى الخيام^(٣).
وقال السرى^(٤)، رحمه الله: الخوف أجل مقام للعارف.
وقال بعضهم: الشوق أعلى الدرجات فى أعلى المقامات فإذا أُبْلِغَ^(٥) الإنسان استبطأ
الموت شوقاً إلى لقاء^(٦) ربه والنظر إليه.

والشوق ثمرة المحبة، فبقدرها يكون الشوق.
ويؤيد ذلك ما روى أن رجلاً سأل ابن عطاء^(٧) فقال: الشوق أعلى أم المحبة؟.

(١) فى (ج): (إلقاء). (٢) (لما) سقطت من (د).
(٣) ما بين المحقوفتين سقط من (ج) ومصحح بالهامش مقابلة.
(٤) تقدمت ترجمته. (٥) فى (ج): (بلغته).
(٦) فى (ج): (إلقاء). (٧) (ابن عطاء الآدمي) وتقدمت ترجمته.

فقال: المحبة، لأن الشوق يتولد منها.

واعلم أنه لا فرق فى اللغة بين الشوق والاشتياق، وفرق بينهما أهل الحقيقة، فقال «أبو على» الدقاق^(١): الشوق يسكن باللقاء، والاشتياق يزيد به. وقال «النصرا باذى»^(٢): للخلق كلهم مقام الشوق وليس لهم مقام الاشتياق، وهو أعلى.

[قال «أبو على الدقاق» فى قول موسى عليه السلام: ﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾^(٣).

أراد شوقاً إليك فستره بلفظ الرضا.

وقيل: مكتوب فى التوراة: شوقناكم فلم تشتاقوا، وخوفناكم فلم تخافوا، وحنناكم فلم تحنوا.

وقال «ابن دینار»^(٤): قرأت فى التوراة: شوقناكم فلم تشتاقوا، ورمزنا لكم فلم ترقصوا^(٥).

وفى الخبر: اشتاقت الجنة إلى ثلاثة: على^(٦)، وعمار^(٧)، وسلمان الفارسي^(٨) عليه السلام.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) الآية رقم (٨٤) من سورة طه مكية.

(٤) هو: (مالك بن دينار) وتقدمت ترجمته.

(٥) ما بين المعقوفين سقط من (ج) ومصحح بالهامش مقابلة.

(٦) هو: (على بن أبى طالب) كرم الله وجهه، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وتقدمت ترجمته.

(٧) (عمار) هو: عمار بن ياسر بن عامر الكنانى، أبو اليقظان، صحابى من الولاة، وأحد السابقين

إلى الإسلام، شهد بدرًا وأحدًا والخندق وبيعة الرضوان، وهو أول من بنى مسجدًا فى الإسلام

(وهو مسجد قباء) فى المدينة، كان رسول الله ﷺ يلقبه الطيب المطيب.

وفى الحديث: «ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما».

قتل فى موقعة صفين وعمره ثلاث وتسعون سنة، وكان ذلك سنة ٣٧هـ.

انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطينى ص ٥٦، وانظر الإصابة فى معرفة الصحابة، ترجمة رقم (٥٧٠٦).

(٨) (سلمان الفارسي) صحابى، ومن كبار الصحابة، أصله من مجوس أصبهان، قرأ كتب الفرس

والروم واليهود، ورحل إلى الشام فالموصل، وقصد بلاد العرب، فلقبه ركب من بنى كلب

فاستخدموه ثم استعبدوه وباعوه، فاشتراه رجل من قريظة، فجاء به إلى المدينة، وعلم سلمان

بخير الإسلام فقصد النبى ﷺ بقباء وسمع كلامه ولأمره، واشترك فى غزوة الأحزاب، وهو

الذى دل المسلمين على حفر الخندق.

وعن «زيد بن ثابت»^(١) أن النبي ﷺ علمه هذا الدعاء، وأمره أن يتعهد به أهله كل صباح: «اللهم إني أسألك الرضا بالقضاء، وبرر العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقاءك في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة»^(٢).

إشارة إلى ما ذكرناه في قصة «يوسف» عليه السلام:

قال «أبو علي الدقاق»^(٣) في قوله ﷺ: «وأسألك الشوق إلى لقاءك»: كان الشوق مائة جزء: تسعة وتسعون له ﷺ، وجزء لباقي الأمة مقسوم عليهم وبحسب مراتبهم، فغار ﷺ من الشركاء في الشوق وطلب الكل له.

= قال عنه النبي ﷺ: «سلمان منا آل البيت».

روى له الشيخان ٦٠ حديثًا.

وتوفي ﷺ سنة ٣٥هـ.

انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطيني ص ٥٤.

(١) (زيد بن ثابت) هو: أبو خارجة، زيد بن ثابت الغرضي بن الضحاك، الأنصاري، الخزرجي، صحابي، كان كاتب الوحي، قتل أبوه وهو ابن ست سنين، وهاجر مع النبي ﷺ وهو ابن ١١ سنة، وتعلم الفقه في الدين فكان رأسًا بالمدينة، وكان ابن عباس يأتيه ويقول: العلم يؤتى ولا يأتي.

توفي سنة ٤٥هـ.

انظر كتاب الوفيات ص ٦١.

(٢) حديث: (اللهم إن أسألك الرضا بالقضاء، وبرر العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك الكريم).

(٣) تقدمت ترجمته.

الباب الثانى والخمسون

فى السماع

السماع فى اللغة مصدر^(١) سمع يسمع .
وفى الاصطلاح هو معروف [مشهور]^(٢) .
واختلاف العلماء فى إباحته وحرمة مشهور أيضاً .
وممن قال بإباحة سماع الأشعار بالالْحان «مالك بن أنس»^(٣) ، و «ابن جريج»^(٤) وأهل
الحجاز كلهم .
وأما سماع الأشعار بغير لحن فجائز إجماعاً [ولذلك قول «الْحذاء»^(٥) وسماعه .
وتفصيل ذلك]^(٦) ، وذكر الأدلة فيه من الطرفين موضوعه الكتب المخطوطة من الفقه
والرفائق^(٧) ، وكتب الفقه أحق بذلك ، لأن علم الحقيقة والطريق لم يبين على المجادلة ،
والقيل والقال ، بل على ترك ذلك كله .
ولنصدر الباب بشئ من القرآن والحديث على طريق التبرك :
قال الله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ (٨) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾^(٩) .

(١) فى (ج) (قولك سمع يسمع) .

(٢) سقطت من (ج) .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) (ابن جريج) هو : عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج ، ويكنى أبا الوليد ، كان محدثاً وفقهياً ،
وهو أول مكى رتب الأحاديث ترتيباً موضوعياً ، ولد سنة ٨٠ هـ ، وتوفى ببغداد سنة ١٥٠ هـ .

انظر : معجم المؤلفين ٦ / ١٨٣ ، تاريخ التراث العربى لفؤاد سزكين ١ / ١ / ١٦٦ .

(٥) (الْحذاء) هو حادى الإبل الذى يسوقها فينقّم على حركتها .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومصحح بالهامش مقابلة .

(٧) فى (ج) : (الرفائق) .

(٨) فى (ج) ، (د) : (بشر عبادى) وهو تحريف فى النص القرآنى .

(٩) الآية رقم (١٧) من سورة الزمر مكية .

والقول: مُحَلَّى بالالف واللام فيكون ظاهره العموم، فيتناول أقوال القوالين مدحهم باتباع أحسنه.

فيدل ذلك على ندبه وإباحته.

ويبقى أن الحسن والقبح من الأمور الإضافية، فقد يكون الشيء حسناً بالنسبة إلى شخص دون شخص، وقبيحاً بالنسبة إلى شخص دون شخص، ومستنداً لنسبة الأغراض. فأذن السماع يختلف باختلاف حال المستمع، فلإن كان بعيداً عن الأغراض البشرية والمقاصد البهيمية فهو لا يسمع إلا بالحق من الحق.

وقال تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾^(١).

جاء في التفسير: أنه السماع بالحوار العين.

وقيل في قوله تعالى: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾^(٢): إنه الصوت الحسن.

وقال ﷺ: «حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ، فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حَسَنًا»^(٣).

وقال ﷺ: «لِكُلِّ شَيْءٍ حَلِيَّةٌ، وَحَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ الْحَسَنُ»^(٤).

وقيل: إن داود، عليه السلام، كان يستمع بحسن قراءته الإنس والجن والوحش والطير إذا قرأ الزبور، وكان يُحمل من مجلسه في بعض الاوقات أربعمئة جنازة ممن قد مات في مجلسه من لذة سماع صوته، وطيب قراءته.

(١) الآية رقم (١٥) من سورة الروم مكية. (٢) الآية رقم (١) من سورة فاطر مكية.

وعلى هامش النسخة (ج) تفسير لهذه الآية يقول: يعني: يزيد في الخلق الأجنحة ما يشاء، يعني من الملائكة من له جناحان، ومنهم من له ثلاث أجنحة، ومنهم من له أربعة أجنحة، فذلك قوله: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ يعني الملائكة، والزيادة في الخلق: الوجه الحسن، والصوت الحسن، وحسن الحظ، ويقال: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ يعني: الشعر الحسن، والصوت الحسن، ويقال: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ في الجمال والرياسة. انظر هامش النسخة (ج) ورقة (٢٥١) أسفل الصفحة.

(٣) حديث: «حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حَسَنًا».

قال السيوطي: رواه الدارمي وابن نصر في الصلاة، والحاكم عن البراء رضي الله عنه. انظر الحديث رقم (١١٢٦٠) من جامع الأحاديث ٣ / ٧٦٣.

(٤) حديث: «لِكُلِّ شَيْءٍ حَلِيَّةٌ، وَحَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ الْحَسَنُ».

أورده السيوطي في جامع الأحاديث وقال: رواه عبد الرزاق في الجامع والمصنف والضياء في المختارة عن أنس رضي الله عنه.

انظر الحديث رقم (١٧٢٨٢) ٥ / ٣٢١.

وروى الإمام القشيري^(١) أنه كان يُحمل كل يوم من مجلسه هذا المقدار.
ويُشَدُّ^(٢) فى هذا المعنى:

إِنْ كُنْتَ تُنْكَرُ لِلْأَلِ
حَانَ قَائِلَةً وَنَفْعًا
فَإَنْظُرْ إِلَى الْإِبِلِ اللَّوَا
تِي هُنَّ أَغْلَظُ مِنْكَ طَبْعًا
يَحْلُو لَهَا نَعْمُ الْجِدَاءِ
فَتَقْطَعُ الْبَيْدَاءَ قَطْعًا

وقال «أبو بكر محمد بن داود الدُّقِّي»^(٣): كنت بالبادية فوافيت قبيلة من العرب
فأضافنى رجل، على باب خبائه غلاما أسود مقيدا وجمالا ميتة.
فقال لى الغلام: أنت ضيف كريم على مولاك فعساك تشفع لى عنده فإنه لا يردك.
فقلتك لمولاه: لا أكل طعامك حتى تشفعنى فى هذا العبد.
فقال: إنه قد أفقرنى وأتلف مالى.
فقلتك: كيف أفقرك.

فقال: له صوت طيب، وكنت أعيش من ظهر هذه الجمال فحملها أحمالا ثقيلة^(٤)،
وحدا لها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام فى يوم، فلما حطَّ عنها الأحمال ماتت كلها من
التعب، ولكن قد شفعتك فيه.
وحلَّ قيده.

فلما أصبحنا أحبيت أن أسمع صوته فسألته عن ذلك فأمر الغلام أن يحدو لجمل على

(١) فى (ج): (رحمة الله عليه) وتقدمت ترجمته.

(٢) فى هنا سقط من (ج).

(٣) «أبو بكر محمد بن داود الدُّقِّي» الدينورى، أقام بالشام وعُمرُ فوق مائة سنة، وكان من أقران أبى
على الروذبارى، صحب أبى عبد الله بن الجلاء، وإليه كان يتمى، وكان من أجل مشايخ وقته،
وأحسنهم حالا، وأقدمهم صحبة للمشايخ.

توفى بعد (٣٥٠هـ) كان يقول: المعدة موضع يجمع الأطعمة، فإذا طرحت فيها الحلال صدرت
لباقى الأعضاء بالأعمال الصالحة.

انظر طبقات الصوفية للسكلى، والرسالة القشيرية ص ٣٠.

(٤) فى (د): (ثقيلا).

بئر هناك يستقي، فحدا له فهم الجمل على وجهه وقطع جباله، ووقعت أنا على وجهي حتى أشار إليه بالسكون، فما سمعت صوتاً أطيّب منه.

وقيل: إذا تغنت الحور في الجنة توردت الأشجار^(١).

وقال الجنيد^(٢): سبب اضطراب الإنسان عند السماع^(٣) أن الله تعالى لما خاطب الذرّ في الميثاق الأول بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(٤) تشربت^(٥) الأرواح عذوبة سماع ذلك الكلام، وتعلقت كلمتها بسماعه، فإذا جاء السماع هيّجها ذكر ذلك السماع^(٦).

وقال «سهل بن عبد الله»^(٧): السماع: علم استأثر الله تعالى به لا يعلمه إلا هو.

وقال «الجنيد» رحمه الله: السماع قننة لمن طلبه، وترويح لمن صادفه.

وسئل «الشبلي»^(٨) رحمه الله، عن السماع فقال: ظاهره فتنة وباطنه عبرة.

وقال «الجنيد»: إذا رأيت المريد يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة.

وسئل «أبو علي الروذباري»^(٩) عنه فقال: ليتنا خلصنا منه رأساً برأس.

وسئل «أبو سليمان الداراني»^(١٠) عنه فقال: كل قلب يريد الصوت الحسن فهو

ضعيف يداوى به ما يداوى به^(١١) الصبي إذا أراد أن ينام.

ثم قال: والصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئاً، إنما يحرك ما يكون ساكناً فيه.

وقال الإمام القشيري^(١٢): سألت الأستاذ «أبا علي الدقاق»^(١٣) غير مرة طلب رخصة

في السماع فكان يجيبني^(١٤) بما يمنع عنه.

ثم بعد طول المعاودة قال لي: إن المشايخ قالوا: ما جمع قلبك إلى الله سبحانه

وتعالى فلا بأس به.

وقيل: رأى رجل النبي ﷺ في المنام، فقال له: الغلط في السماع أكثر.

وقال إبليس، لعنة الله عليه، لبعض المشايخ في المنام: ما رأيت شيئاً أدخل به عليكم

إلا السماع.

(١) إلى هنا سقط من النسخة (ج).

(٢) في (ج): (الاستماع).

(٣) في (ج): (فشرئت).

(٤) في (ج): (ذلك الكلام).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨) تقدمت ترجمته.

(٩) في (ج): (كما يد اوى الصبي).

(١٠) في (ج): (أبو علي) وتقدمت ترجمته.

(١١) في (ج): (يحبني).

(١٢) في (ج): (رحمة الله عليه) وتقدمت ترجمته.

(١٣) الآية رقم (١٧٢) من سورة الأعراف مكية.

(١٤) في (ج): (ذلك الكلام).

(١٥) تقدمت ترجمته.

(١٦) تقدمت ترجمته.

(١٧) تقدمت ترجمته.

(١٨) في (ج): (أبو علي) وتقدمت ترجمته.

(١٩) في (ج): (يحبني).

وقال الإمام القشيري^(١): سمعت الأستاذ أبا على^(٢) يقول:

السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم.

مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم.

مستحب لأصحابنا لحياة قلوبهم.

[ويروى هذا القول عن «أبي بكر الأنماطى»^(٣) أيضاً^(٤)].

وسئل «ذو النون»^(٥) عن الصوت الحسن فقال: مخاطبة فى الإشارات أودعها كل

طيب وطيبة.

وسئل عن السماع فقال: وارد حق يزعم القلوب إلى الحق، فمن أصغى إليه بحق

تحقق، ومن أصغى إليه بنفس تزندق.

وقيل: لا يصلح السماع إلا لمن له نفس ميتة وقلب حى.

وقال «أبو عثمان المغربي»^(٦): من ادعى السماع ولم يسمع من صوت الطيور وصرير

الباب، وتصفيف الرياح فهو مدّع كذاب.

وقال الحصرى^(٧): ما أصنع بسماع ينقطع بسكوت، بل السماع الحقيقى ما لا ينقطع.

وقال أيضاً: ينبغى أن يكون صاحب السماع دائم الشرب، دائم الظمأ، فكلما شرب

راد عطشه.

وقال «أبو سهل الصعلوكى»^(٨): المستمع بين استتار وتجل.

* فالاستتار يوجب الاحتراق.

* والتجلي يوجب الترويح.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) (أبو بكر الأنماطى) هو الحافظ الثبت أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق النيسابورى، مصنف التفسير الكبير، من كبار الرحالة، سمع إسحاق بن راهويه، وعثمان بن أبى شيبة، وعبد الله بن الرماح، ومحمد بن حميد الراى، وحدث عنه ابن الشرقى، وأبو عبد الله الأخرم، ويحيى بن محمد العنبرى وآخرون.

توفى سنة ٣٠٣ هـ.

انظر الذهبى تذكرة الحفاظ ٢ / ٧٠١، كحالة: معجم المؤلفين ١ / ١٣.

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومصحح بالهامش مقابلة.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨) تقدمت ترجمته.

والأول: يتولد منه حركات المريدين، وهو محل الضعف.

والثاني: يتولد منه سكون الواصلين، وهو محل الاستقامة والتمكين، وذلك صفة أهل الحضرة، فإنه ليس فيها إلا الذبول تحت موارد الهيبة.

قال الله تعالى: ﴿ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا ﴾^(١).

وقال «بندار بن الحسين»^(٢): السماع ثلاثة أقسام:

سماع بالطبع: ويشترك فيه الخاص والعام، بالجيلة البشرية في استلذاذ الصوت الطيب.

وسماع بالحال: وصاحبه يتأمل ما يرد عليه من ذكر عتاب، أو خطاب، أو تصديق بوعده، أو نقض لعده، أو ذكر اشتياق، أو خوف فراق، أو فرح وصال، أو نحو ذلك.

وسماع بحق لا بحظ: وصاحبه يسمع بالله الله، ولا يتصف بشيء من هذه الأحوال التي هي ممزوجة بالحفظ البشري، بل بصفاء التوحيد.

وسئل «إبراهيم الخواص»^(٣): ما بال الإنسان يتحرك عند سماع الألحان، ما لا يتحرك عند سماع القرآن؟

فقال: [لأن]^(٤) سماع القرآن صدمة لا يتمكن أحد^(٥) أن يتحرك فيه لشدة غلبته عليه، وسماع الألحان ترويح فيتحرك فيه.

(١) الآية رقم (٢٩) من سورة الأحقاف مكية.

يوجد تفسير لهذه الآية بهامش النسخة (ج) يقول: (يعنى: لما حضروا النبي قال بعضهم لبعض: ﴿ أَنْصِتُوا ﴾ للقراءة واستمعوا ﴿ فَلَمَّا قُضِيَ ﴾ يعنى فرغ النبي من القراءة والصلاة ﴿ وَلَوْ ﴾ يعنى: رجعوا ﴿ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾.

قال مقاتل: يعنى مؤمنين، وقال الكلبي: يعنى مخوفين، وقال مجاهد: ليس فى الجن رسل، وإنما الرسل فى الإنسان، والسندارة فى الجن، ثم قرأ: ﴿ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ ﴾ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ يعنى: ألدروا قومهم من الجن ﴿ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا ﴾ من محمد ﴿ كِتَابًا ﴾ يعنى القرآن. انظر الورقة (٥٢ ب) من النسخة (ج) بالهامش.

(٢) (بندار بن الحسين) بن محمد بن المهلب، كنيته: أبو الحسين، من أهل شيراز، كان عالماً بالأصول، له اللسان المشهور فى علم الحقائق، وكان أبو بكر الشبلى يكرمه ويعظم قدره، وبينه وبين ابن خفيف مفاوضات فى مسائل شتى. توفى رحمه الله سنة (٣٥٣هـ).

انظر طبقات الصوفية ٤٦٧، الرسالة القشيرية (٣١)

(٣) تقدمت ترجمته. (٤) سقطت من (د). (٥) فى (ج): (لا يمكن أحداً).

وقال «ابن الجلاء»^(١): كان بالمغرب شيخان يُقال لأحدهما جبلة، والآخر: زريق. وكان لهما أصحاب وتلاميذ، فزار^(٢) «زريق» وأصحابه فى بعض الأيام جبلة، فقرأ رجل من أصحاب زريق فصاح واحد من أصحاب جبلة ومات. فلما أصبحوا قال جبلة لزريق: أين الذى قرأ بالأمس؟ فقال: حاضر.

فقال: ليقرأ آية.

فقرأ، فصاح جبلة صيحة فمات القارئ.

فقال: واحد بواحد، والبادى أظلم.

وحكى عن «الجنيد»^(٣) أنه دخل يوماً على السرى^(٤) فوجد عنده رجلاً مغشياً عليه فقال: ما لهذا؟^(٥).

فقال له: سمع آية من كتاب الله تعالى.

فقال الجنيد: اقرأوا له آية أخرى.

فقرأوا له، فأفاق.

فقال السرى للجنيد: من أين لك هذا؟

فقال: إن قميص «يوسف» ذهب بسببه بصر يعقوب لما جاءوا عليه بدم كذب، وأعيد

بسببه بصره لما جاء به البشير.

فأعجب السرى قوله.

وكان شاب يصحب الجنيد فإذا سمع شيئاً من الذكر صاح، فقال الجنيد يوماً: إن

صحت بعد اليوم لا تصحبني^(٦).

فكان إذا سمع شيئاً يتغير ويضبط نفسه مغلوباً حتى كان تقطر كل شعرة من بدنه قطرة،

فغلب يوماً وصاح صيحة عظيمة ومات.

وقيل: السماع فيه نصيب لكل جارحة^(٧).

[فما يصيب العين يتولد منه البكاء]^(٨).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) فى (د): (فرأى).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) فى (ج): (مال هذا).

(٦) فى (ج): (لم تصحبني).

(٧) فى (ج): (عضو).

(٨) ما بينهما سقط من (د).

* فما يصيب اللسان يحدث الصباح .

* وما يصيب اليد يحدث تمزيق الثياب واللطم^(١) .

* وما يصيب الرجل يحدث الرقص .

[وسمع الشبلى^(٢) قائلا يقول: الخيار عشرة بحبة، فكيف أحوال الشرار .

وكان جماعة من الصوفية فى بيت «الحسن القزاز»^(٣) ومعهم قوأل يقول شيئاً، وهم يتواجدون، فأشرف عليهم «ممشاد الدينورى»^(٤) . فسكتوا، فقال: ارجعوا إلى ما كنتم فيه، فلو جمعت ملاهى الأرض ما شغلت همى، ولا شفت بعض ما بى .
قال الإمام القشيري^(٥) : وهذه صفة الاكابر لا يرد عليهم وارد، وإن كان قواماً إلا كانوا أقوى منه^(٦) .

وقيل: إن موسى، عليه السلام، قصّ فى بنى إسرائيل فمزقّ واحد منهم قميصه .

فأوحى الله تعالى إليه: يا موسى، قل له: مزقّ لى قلبك ودع قميصك .

وقيل: قصّ موسى، عليه السلام، فى بنى إسرائيل فصاح منهم واحد، فأنكر عليه موسى، عليه السلام، فأوحى الله تعالى إليه: يا موسى، ناحوا، وبحبى باحوا، وبوجدى صاحوا، فلم تنكر على عبادى .

[وقال «أبو على المغازلى»^(٧) «للشبلى»^(٨) : ربما تطرق سمعى آية من كتاب الله تعالى فتحملنى على ترك الأشياء كلها، والإعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى أحوال الناس، وعاداتهم .
فقال «الشبلى» له: ما اجتلبك إليه به فهو عطف منه عليك، ولطف بك .
وما ردك به إلى نصيبك من الدنيا فهو شفقة منه عليك لأنك لم يصح لك التبرء من الحول والقوة فى التوجه إليه^(٩) .

(١) فى (د) : (والمطعم) . (٢) تقدمت ترجمته . (٣) تقدمت ترجمته .

(٤) ممشاد الدينورى: من أكابر مشايخ العراق له الكرامات الظاهرة، والأحوال الحسنة، صحب ابن الجلاء ومن فوقه من المشايخ، وكان من أقران الجنيد، وله أقوال مشهورة منها: أعطى الله تعالى العارف مرآة فى سرّه، فإذا نظر رأى الله تعالى .

توفى سنة ٢٩٩هـ .

انظر: نفحات الأنس للجامى ص ٣٠٣، وطبقات الصوفية ص ٣١٦، والرسالة القشيرية ص ٢٧ والكواكب الدرية ١ / ٤٩١ .

(٥) تقدمت ترجمته . (٦) ما بين المعقوفين سقط من (ج) ومصحح بالهامش مقابلة .

(٧) «أبو على المغازلى» لم أقف على ترجمته . (٨) تقدمت ترجمته .

(٩) ما بينهما سقط من (ج) .

الباب الثالث والخمسون

فى معرفة النفس، والروح، والقلب^(١)

النفس والروح فى اللغة بمعنى واحد.

والنفس أيضاً بمعنى الجسد.

والقلب فى اللغة: هذه المضغة المعروفة، يعبر به عن العقل، وبه فسر القراء قوله

تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾^(٢).

قال «ابن فارس»^(٣): وخالص كل شىء وأشرفه قلبه.

وفى اصطلاح الحكماء أيضاً: لا فرق بين النفس والروح، كما قال أهل اللغة.

وعند الأطباء: النفس: قوة كلية مدبرة للبدن متصرفة فى أنواع قواه الجزئية.

والروح: عندهم بخار الدم ولطيفه.

وعند بعض أهل الحقيقة: النفس، والروح، والقلب بمعنى واحد.

وهو الإرادة المتعلقة بالمضغة^(٤) المعروفة.

(١) فى (ج) (وعجائبها).

(٢) الآية رقم (٣٧) من سورة قى مكية.

وهناك تحريف فى النص فى (د) كتب: (إن فى ذلك لعبرة لمن كان له قلب) وهو تحريف.

(٣) (ابن فارس) هو: أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القزوينى، تزيل همدان،

الشافعى، المعروف بالراى، أبو الحسين، صاحب مقاييس اللغة، وله أيضاً: جامع التأويل فى

تفسير القرآن، فى أربع مجلدات مخطوطة.

توفى، رحمه الله، بالرى سنة ٣٩٥هـ، على خلاف.

انظر: معجم مقاييس اللغة، بتحقيق عبد السلام هارون كحالة: معجم المؤلفين ٢ / ٤٠، ابن

كثير: البداية والنهاية ١١ / ٢٩٦، ابن تغرى بردى: النجوم الزاهرة ٣ / ٢١٢

(٤) فى (ج): (بهذه المضغة).

وذلك المعنى هو المراد بقوله ﷺ: «ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهى القلب»^(١).

وعند بعض أهل التحقيق^(٢): الروح: هى الحياة.

وعند بعضهم: هى عين لطيفة مودعة فى هذه القوالب تلازمها الحياة عادة، ولها ترقُّ فى حالة النوم، ومفارقة للبدن ثم رجوع إليه حالة اليقظة.

والإنسان هو مجموع^(٣) النفس، والروح، والجسد، وقد سخر الله تعالى هذه الجملة بعضها لبعض، والحشر يكون للجملة، وكذا الثواب والعقاب.

والأرواح مخلوقة، ومن قال بقدَمها فهو مُخطئ خطأ عظيماً.

[وقال «الواسطى»^(٤): ما أحدث الله شيئاً أكرم من الروح.

صرح بأن الروح مخلوقة]^(٥).

وقال الإمام القشيري^(٦): النفس فى اصطلاح أهل الحقيقة: ما كان معلولاً ومذموماً من أوصاف العبد، وأحواله، وأقواله، وأفعاله.

ويحتمل أن تكون النفس لطيفة مودعة فى قالب البدن، وهى محلٌّ للأخلاق المذمومة.

كما أن الروح لطيفة مودعة فيه وهى محل للأخلاق المحمودة، ومثال النفس والروح من الأجسام اللطيفة الملائكة والشياطين، والروح أشرف من القلب.

والنفس على ثلاثة أقسام:

* النفس الأمارة: وهى الأخلاق الذميمة، كالشهوة، والغضب، والكبر، والحرص،

والبخل^(٧)، والرياء

(٤) حديث: «ألا إن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله». رواه البخارى فى الإيمان ٣٩،

ومسلم فى المساقاة ١٠٧، وابن ماجه فى الفتن ١٤، والدارمى فى البيوع ١.

(١) فى (ج): (من أهل السنة والجماعة).

(٢) فى (ج): (من) رائدة.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (ج).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) فى (ج): (الحسد) رائدة.

* والنفس اللوامة: وسياتى بيانها.

* والنفس المطمئنة: وهى نور من أنوار القدس، قابض على جوهر القلب.

* والنفس اللوامة: هى النفس المطمئنة إذا تدنس بأوساخ المعاصى تلوم صاحبها على ما فعل.

[^(١)] والنفس بمعنى الجسد هو العالم الأصغر، وهو أنموذج واضطراب لجميع ما فى العالم الأكبر من الآثار العلوية، والصور السفلية فيها من العجائب ما لا يدركه إلا الراسخون فى العلم، وإلى ذلك وقعت الإشارة الإلهية بقوله تعالى: ﴿وَلِي أَنْفُسِكُمْ أَفْلا تُبْصِرُونَ﴾ (^(٢)).

فنظير الأفلاك السبعة: الرأس، والبدن، والفخذان، والساقان، على الترتيب، يعنى سماء أعلى، مثل الرأس فى الجسد، هى السماء السابعة (^(٣))، ومن تحته سماءان، هما مثل اليدان فى الجسد، والسماء الرابعة (^(٤)) والخامسة مثل الفخذان فى الجسد، والسادس والسابع مثل الساقان فى الجسد على الأسفل السابع، من الأشرف إلى الأدنى كما فى الأفلاك. ونظير البروج الاثنى عشر، منافذ الإنسان وهما: العينان، والأذنان، والمنخران، والفم، والسرة، والاثنى عشر (^(٥))، والسيلان.

وكل ما كان من هذه المنافط زوجاً فإن أحدهما شمال، والآخر جنوبى، كما فى البروج، فإن ستة منها شمالية، وستة جنوبية.

ونظير الكواكب السبعة السيارة فى البدن، وهى: قوة البصر، والسمع، والدوق، والشم، والنطق، واللمس، والفهم.

ونظير عقدة الرأس والذنب من الفلك سوء المزاج وصلاحه بجميع خفائهما وظهور الأثر عنهما، بقدرة الله تعالى.

وحركات القوى فى البدن كحركات الكواكب وطلوعها، وموت القوى كغروب

(١) من هنا اعتمدنا على النسخة (ج) لأن الجزء الأكبر منه سقط من النسخة (د) حتى قرب نهاية الباب تقريباً.

(٢) الآية رقم (٢١) من سورة الداريات مكية.

(٣) فى (ج): السابع.

(٤) فى (ج): الرابع والخامس.

(٥) غير واضحة فى (ج) أو هكذا كتبت.

الكواكب، واستقامتها كاستقامتها، وأمراض القوى كآفات الكواكب، والعقل فى الجسد كالشمس، والعلم كالقمر، فالعلم مستفاد من أنوار العقل كما قيل: إن نور القمر مستفاد من نور الشمس.

والله هو العالم بحقيقة ذلك، والأرواح فى البدن كالملائكة فى الأفلاك.

فهذا وجه مشابهة الجسد للعالم العلوى، ووجه مشابهته للعالم السفلى أن الجسد بمثابة الأرض، والعظام فيه كالجبال والامخاخ فيه كالمعادن، والبطن كالبحر، والأمعاء والعروق كالأنهار والجداول، واللحم كالتراب، والشعر كالنبات، والأيدى والأرجل كالأشجار، والأصابع كالأغصان، والوجه كالمشرق، والفقا كالمغرب، واليمين كالجنوب، والشمال كالشمال، وأمام ووراء كالقبول والذبور، والأنفاس كالرياح، والكلام كالبوارق، والأصوات كالرعود والصواعق، والفرح كالنور، والهم كالظلمة، والبكاء كالمطر، والضحك كالإشراق الشمس، واليقظة كالحياة، والنوم كالموت، وأيام الصبا كالربيع، والشباب كالصيف، والكهولة كالخريف، والشيخوخة كالشتاء.

وكما أن فى النبات ما يغلب عليه بعض الكيفيات، ومنها ما هو معتدل، فكذلك فى أعضاء الإنسان وأجزائه، وكذلك فى الأجسام ما ينمى، وما لا ينمى، فكذلك فى الإنسان. وأما طبائع الحيوانات وأخلاقها فتوجد كلها فى الإنسان، أيضاً، فى اختلاف أحواله، فتارة يكون شجاعاً كالأسد، وتارة جبناً كالأرنب، وتارة بخيلاً كالكلب، وتارة متملقاً كالهرة، وتارة وحشاً متكبراً كالنمر، وتارة آيساً كالحمام، وتارة مختلاً كالثعلب، وتارة سليماً ساذجاً كالحمام، وتارة عجلاناً كالظبي، وتارة بطيئاً كالذئب، وتارة عزيز النفس كالفيل، وتارة حسيماً كاللجمل، وتارة جهولاً كالحمار، وتارة ركيكاً كالفرس، وتارة مختلاً كالطاووس، وتارة أخرس كالسمك، وتارة ناطقاً كالهازار، وتارة خيلاً كاللذباب، وتارة حريصاً كالخنزير، وتارة مشؤوماً كالبوم، وتارة ميموناً كالبيغاء، وتارة نافعاً كالنحل، وتارة ضاراً كالغار.

ومن شرف الإنسان أن الله تعالى خلق جميع الموجودات ولم يثن على نفسه بخلق شيء منها كما أثنى على نفسه بخلق الإنسان، لغرائب صفاته، وعجائب ذاته.

فقال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْقَبِيَّانَ ۝﴾ (١).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾^(١) إلى قوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(١).

قال بعض أهل الحقيقة: القلب نور له شعبتان:

شعبة ممتدة إلى عالم الملكوت، وله بها نسبة إلى الملائكة، وبها يصلح معاده.
 وشعبة ممتدة إلى عالم الكون والفساد، وله بها نسبة إلى الأرض، وبها يصلح معاشه.
 فتمت أدركته جواذب العناية الأولى إلى لقاء الحق بذوق حلاوة اللذات القدسية غلبت
 الشعبة الأولى على الثانية غلبة يحصل معها الفناء عن عالم الحس والبقاء فى عالم القدس،
 فيصير مكاشفا مشاهدا لما فى العالم العلوى من العجائب والغرائب.
 وتلك فضيلة يخص الله تعالى بها من يشاء من عباده.

(١) الآيات أرقام (١٢، ١٣، ١٤) من سورة المؤمنون مكية.

الباب الرابع والخمسون

فى الفراسة

الفراسة فى اللغة: الثبوت والنظر.

وفى اصطلاح أهل الحقيقة: هى مكاشفة اليقين، ومعاينة الغيب.

وقيل: هى مطالعة الغيوب بنور اطلاق الله تعالى على القلب.

والى ذلك النور أشار النبى ﷺ بقوله: «المؤمن ينظر بنور الله»^(١).

وفى رواية أخرى: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»^(١).

[ولم يقل: تفرسوا، وكيف تصلح دعوى الفراسة لمن هو فى محل اتقاء الفراسة]^(٢).

وقيل: هى خاطر يهجم على القلب فينفى ما يضاده، وله على القلب حكم اشتقاقه من فراسة الأسد^(٣).

وقيل: هى من سواطع أنوار تلمع فى القلوب وتمكين معرفة بجمل السرائر فى الغيوب.

والفراسة على حسب قوة الإيمان، فمن كان إيمانه أقوى كان أحد فراسة.

وقيل: إن الفراسة تولدت من قوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^(٤).

فمن كان حظه من ذلك النور أتم كانت فراسته أحد وأصدق^(٥).

(١) حديث (المؤمن ينظر بنور الله).

انظر حديث: (اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله عز وجل).

رقم (٣٢١) ١ / ٧٩ من جامع الأحاديث، وقال السيوطى: رواه البخارى فى تاريخه، والترمذى عن

أبى سعيد الحكيم وسمويه، والطبرانى، وابن عدى عن أبى أمامة، وابن جرير عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٣) فى (د): (فراسة).

(٢) ما بين المقوفتين سقط من (ج).

(٤) الآية رقم (٧٢) من سورة ص مكية.

(٥) فى (ج): (أتم فراسه أحد وأصدق).

وقيل في قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾^(١): أى: للمتفرسين.
وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾^(٢): أى: ميتَ الدهن، فأحياء الله تعالى بنور الفراسة.

﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ﴾^(٢): أى: نور التحلى والمشاهدة.
﴿كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾^(٢): أى: كم هو غافل بين أهل الغفلة.
وقال النبي ﷺ: «إن لله عبادة يعرفون الناس بالتوسم»^(٣).
وقال «شاه الكرمانى»^(٤): من غص [بصره عن محارم الله تعالى]^(٥)، وأمسك نفسه عن الشهوات، وعمر باطنه بدوام المراقبة، وظاهره باتباع السنة، وعود نفسه أكل الحلال لم تخطئ فراسته.

وقيل: كان «الشافعى»^(٦) و«محمد بن الحسن»^(٧) جالسين فى الحرم فدخل رجل فقال «محمد بن الحسن»: أتفرس فيه، إنه نجار، وقال الشافعى: أتفرس فيه، إنه حداد.
فسألاه^(٨)، فقال: كنت من قبل هذا حدادًا، والآن أنا نجار.

(١) الآية رقم (٧٥) من سورة الحجر مكية.
(٢) الآية رقم (١٢٢) من سورة الانعام مكية.
(٣) حديث (إن لله عبادة يعرفون الناس بالتوسم) لم أقف عليه.
(٤) (شاه الكرمانى) هو: أبو الفوارس شاه بن شجاع الكرمانى، كان من أولاد الملوك، ومن رفقاء أبى حفص، صاحب أبا تراب النخشبى، وأبا عبيد البسرى وكان أستاذ أبى عثمان الحيرى.
كانت له أقوال هامة حول تفضيل الفقر على الغنى.
توفى سنة ٢٧٩هـ.

انظر نفسحات الانس للجامى ص ٢٧٣، والرسالة القشيرية ٢٤، طبقات الصوفية ص ١٩٢، الكواكب الدرية ١ / ٥٦٦.
(٥) فى (ج): (عن المحارم).
(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) (محمد بن الحسن) هو: أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد، الشيبانى بالولاء، فقيه، حنفى، من كبارهم، وكان من بحور العلم، ولد بواسط سنة ١٣١هـ، ونشأ بالكوفة، وتفقه على أبى حنيفة، وهو الذى نشر علمه، وقدم بغداد فولاها الرشيد قضاء الرقة ثم عزله، ولما خرج الرشيد إلى الرى خرجته الأولى خرج معه فمات فى قرية من قرى الرى سنة ١٨٩هـ، وله كتب فى الفقه والأصول، منها: الجامع الكبير، والجامع الصغير، والمخارج فى الحيل، وغيرها.
انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطينى ص ١٤٧، البداية والنهاية ٥ / ١٠ / ٢٠٢.
(٨) فى (د) (فسأله).

[وقال «ابن عاصم الأنطاكي»^(١): جالسوا الصوفية بالصدق، فإنهم جواسيس القلوب يدخلون في قلوبكم، ويخرجون منها من حيث لا تحسون.
وقال «الزبيدي»^(٢): كنت في مسجد ببغداد مع جماعة من الفقراء فلم يفتح علينا بشيء إيماناً، فأتيت الخواص^(٣) لأسأله شيئاً، فلما رآني قال لي:
الحاجة التي جئت لأجلها يعلمها الله أم لا؟.
قلت: يعلمها.

قال: فلا تبدها لمخلوق.

فرجعت ولم أبدعها، فلم يكن قليلاً إلا وقد فتح الله علينا بما فوق الكفاية.
وقال الإمام «القشيري»^(٤): كنت في ابتداء وصلتي بالأستاذ «أبي علي الدقاق»^(٥) أقعد في مسجد المطرور، فاستأذنته وقتاً في الخروج إلى نسائي، فأذن لي، فخطر بيالي: ليته ينوب عني في مجالس مدة غيبتني، فالتفت إلي وقال: أنوب عنك أيام غيبتك.
فمشيت معه قليلاً، ثم خطر بيالي أنه عليل يشق عليه أن ينوب عني في الأسبوع مرتين، فليته يقصر على مرة واحدة.

فالتفت إلي وقال: إن لم يمكنني في الأسبوع أن أنوب عنك يومين نُبت يوماً واحداً.
فمشيت قليلاً فخطر بيالي شيء ثالث، فالتفت إلي وصرح به مفصلاً^(٦).
وروي عن «أنس بن مالك»^(٧) قال: دخلت على عثمان^(٨)، وكرهت^(٩) رأيت امرأة في الطريق فتأملت محاسنها، فقال لي عثمان: يدخل على أحدكم وآثار الزنا ظاهرة في عينيه.

(١) (ابن عاصم الأنطاكي) هو: أبو علي أحمد بن عاصم الأنطاكي، ويقال: أبو عبد الله، من أقران بشر الحافي والسرّي، والمحاسبي، ويقال: إنه رأى الفضيل بن عياض، كان يقول: أنفع التواضع ما نفى عنك الكبر، وأما منك الغضب، وقال: أنفع الفقر ما كنت به متجملًا، وبه راضياً.
توفي سنة ٢٣٩هـ.

انظر نفسحات الأنس للجامي ص ٣٠٠، طبقات الصوفية ص ١٣٧، الرسالة القشيرية ١٩، الكواكب الدرية ١/ ٣٥٠.

(٢) (الزبيدي) لم أقف على ترجمته. (٣) هو: إبراهيم الخواص، وتقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته. (٥) في (د): (أبو علي) وتقدمت ترجمته.

(٦) حتى هنا سقط من (ج). (٧) تقدمت ترجمته.

(٨) هو: (عثمان بن عفان) وفي (ج): (كرم الله وجهه) وتقدمت ترجمته.

(٩) سقطت من (ج).

فقلت له: أوحى بعد رسول الله ﷺ .
 فقال: لا، ولكن تبصرة، وبرهان، وفراصة صادقة.
 وقال «أبو سعيد الخراساني»^(١): دخلت المسجد فرأيت فقيراً يسأل شيئاً.
 فقلت في نفسي: مثل هذا يسأل!؟
 فنظر إليّ وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾^(٢).
 قال: فاستغفرت الله في نفسي.
 فنناداني وقال لي: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾^(٣).
 وقال «أبو موسى الديلمي»^(٤): سألت «عبد الرحمن بن يحيى»^(٥) عن التوكل فقال:
 هو أن يكون لو أدخلت يدك في فم التنين إلى الرسغين لا تخاف مع الله تعالى غيره.
 وقال: فذهبت إلى «بايزيد» لأسأله عن التوكل.
 فلما رأيته قال لي^(٦): قبل أن أسأله: لك في قول «عبد الرحمن» كفاية.
 قال «أبو موسى»^(٧): وأقيمت مرة عند بايزيد شهراً، فكان لا يخطر لي شيء إلا حدثني
 عنه، فلما أردت وداعه فقلت له: أفدني فائدة، قال لي: عليك بأكل الحلال.
 وقال «خير النساج»^(٨): كنت جالساً في بيتي فوقع لي أن الجنيد بالبساب فلم أخرج،
 فوقع لي ذلك ثانياً، وثالثاً، فخرجت فلقيته بالباب، فقال لي: لِمَ لَمْ تخرج مع الخاطر الأول.

(١) تقدمت ترجمته. (٢) الآية رقم (٢٣٥) من سورة البقرة مدنية.

(٣) الآية (٢٥) من سورة الشورى مدنية.

(٤) «أبو موسى الديلمي» وفي (١) «الديلمي» والأول أصح، وقد ورد في طبقات الصوفية لأبي عبد
 الرحمن السلمى تصحيح ذلك الاسم، وقد حكى عن أبي يزيد البسطامي.
 انظر: السلمى: طبقات الصوفية ٦٨، ٧٣ والهاشمي.

(٥) «عبد الرحمن بن يحيى» لم أقف على ترجمته.

(٦) ما بينهما منقطع من (د). (٧) تقدمت الإشارة إليه.

(٨) «خير النساج» وكنيته: أبو الحسن، كان أصله من سامراء، وأقام ببغداد، صاحب أبا حمزة
 البغدادى، وسأل السري السقطي عن مسائل، وكان إبراهيم الخواص قد تاب في مجلسه، وكذلك
 الشبلي تاب في مجلس خير النساج، عمر طويلاً، وكان اسمه: محمد بن إسماعيل السامري،
 وسمى خير النساج لأنه خرج إلى الحج فأخذه وجل على باب الكوفة فقال: أنت عهدي، واسمك
 خير، فلم يخالفه، فاستعمله في نسج الخز.

توفي سنة ٣٢٢هـ وعاش (١٢٠ سنة).

انظر نفاحات الأنس للجامي ص ٤٦٨، طبقات الصوفية ص ٣٢٢، الرسالة القشيرية ص ٢٧.

الباب الخامس والخمسون

فى كرامات الأولياء

كرامات الأولياء: ما يكرمهم الله تعالى به من الأمور الخارقة^(١) للعادة. ووقوع الكرامات جائز عند جمهور أهل العلم والمعرفة، وفائدتها معرفة الولي الصادق، من المدعى الكاذب، بتعريف الله تعالى. وقال عثمان بن عفان^(٢) رضي الله عنه: من كانت له سريرة صالحة أو سيئة أظهر الله تعالى عليه منها رداء يُعرف به. ولا بد من كونها فعلاً خارقاً^(٣) للعادة فى زمن التكليف. الفرق بين المعجزة والكرامة: قيل: بدعوى النبوة، واختاره القاضى أبو بكر^(٤)، وهو المعتمد. وقيل: بوجوب الإظهار للمعجزة، ووجوب الإخفاء والستر فى الكرامة. وقيل: بالقطع وعدمه. فالنبي صلوات الله عليه يقطع بكون ذلك معجزة. والولى: يجور كونه مكرراً. وقال سهل بن عبد الله التستري^(٥): المعجزات للأنبياء.

(٢) تقدمت ترجمته.

(١) فى (ج): «الخارجة».

(٣) فى (د): «طارق».

(٤) لعله (القاضى أبو بكر الباقلانى) وهو: أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلانى، أصله من البصرة، وعاش فى بغداد، ويعد أنه متكلمى المدرسة الأشعرية على مذهب أبى الحسن الأشعرى. وتوفى سنة ٤٠٣ هـ.

انظر تاريخ التراث العربى، فؤاد مزكين ١ / ٤ / ٤٧.

(٥) تقدمت ترجمته.

والكرامات للأولياء .
 والمعونات للمريدين .
 والتمكين لأهل الخصوص .
 وقال «أبو عليّ الروذباري»^(١) : كما فرض الله تعالى على الأنبياء إظهار المعجزات^(٢) ،
 فرض على الأولياء كتمان الكرامات ، لئلا يفتتن بهم الخلق .
 وقيل : عقوبة الأنبياء حبس الوحي والمعجزات .
 وعقوبة الأولياء إظهار الكرامات .
 وعقوبة المريدين التقصير في الطاعات .
 ثم ظهور الكرامات يكون تارة بقصد الولي ، وتارة بغير قصد .
 واعلم أن نهايات مقامات الأولياء متقطعة عن مبادئ مقامات الأنبياء .
 فالولي : إن جلّ حاله^(٣) لا يصل إلى شيء من مقامات النبوة ، دقّ أو جلّ ، لأن الولي تابع والنبى متبوع ، ومتى تقادم الفرع^(٤) الأصل ، أو يدانيه ، وبه قوامه ، وإليه مرجعه ، ومن ظن خلاف ذلك فقد ظن خلاف الحق .
 وكرامة الأولياء معجزة لنبيهم ، لأنهم تبع له ، وصدق التابع يدل على صدق المتبوع .
 ورتبة الولي أدنى من رتبة النبي [لما ذكره «بايزيد»^(٥) .
 فكل نبي ظهرت كرامته على واحد من أمته فهي معدودة من جملة معجزاته ، إذ لو لم يكن ذلك الرسول صادقاً لم يظهر على من تابعه الكرامة .
 فأما رتبة الأولياء فلا تبلغ رتبة الأنبياء ﷺ للإجماع المنعقد على ذلك^(٦) .
 وسئل «بايزيد البسطامي» عن هذه المسألة فقال : مثال ما حصل للنبي ﷺ كزق فيه غسل رشحت منه قطرة ، فتلك القطرة تعدل كل شيء حصل لجميع الأولياء ، والذي في الزق مثال ما حصل لنبينا ﷺ .
 واختلف أهل الحقيقة في جوار معرفة الولي كونه ولياً .

(١) (أبو عليّ الروذباري) تقدمت ترجمته .

(٢) في (د) : (المعجزة) .

(٣) في (جـ) : (جلاله) .

(٤) في (جـ ، د) : (لأن الولي متبع والأنبياء متبع ومتى يقاوم) .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) ما بينهما سقط من (جـ) .

واختار الأستاذ «أبو على الدقاق»^(١) جواز ذلك .

قال الإمام القشيري^(٢)، وبه نقول، خلافاً لأبى بكر بن قورك^(٣).

ومن عرف منهم ذلك كانت معرفته كرامة له، وعلم كل ولى بذلك ليس بواجب، بل كل منهم له نوع كرامة، ولو لم يكن له كرامة فى الدنيا^(٤) لا يقدح ذلك فى كونه ولياً.

ومن الدليل على جواز ظهور الكرامة قول صاحب سليمان، عليه السلام: ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾^(٥).

ولم يكن نبياً.

[وقول «عمر»^(٦) عليه السلام فى خطبة يوم الجمعة: يا سارية الجبل.

ويبلغ صوته إلى سارية فى تلك الساعة، حتى أخذ حذره من العدو الكامن فى الجبل، كان سارية بمصر.

وقوله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾^(٧).

وقوله تعالى: ﴿وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ﴾^(٨).

ولم تكن مريم بنبية.

وقصة أهل الكهف، وتكليم الكلب لهم^(٩).

والذى يجوز كرامة مثل إظهار طعام فى غير وقته، أو ماء فى وقت عطش، أو قطع مسافة بعيدة فى مدة قريبة، أو تخليص من عدو، أو سماع خطاب من هاتف، أو نحو ذلك، بخلاف حصول إنسان لا من أبوين، وقلب الجماد حيواناً، ونحو ذلك، فإنه لا يجوز ظهوره كرامة أصلاً.

وأما رؤية الله تعالى فى الدنيا فكل ذلك الإجماع.

و«لابن قورك»^(١٠) فيه قولان.

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) (أصلاً) رائدة فى (جـ) .

(٥) الآية رقم (٤٠) من سورة الكهف مكية .

(٦) تقدمت ترجمته .

(٧) الآية رقم (٣٧) من سورة آل عمران مدنية .

(٨) الآية رقم (٢٥) من سورة مريم مكية .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من (جـ) ومصحح بالهامش مقابله، لكنه غير واضح فى التصوير .

(١٠) تقدمت ترجمته .

ومما جاء فى إثبات كرامة الأولياء من الأحاديث الصحيحة ما جاء فى الصحيح عن النبى ﷺ ، أنه قال : «لم يتكلم فى المهد إلا ثلاث : عيسى ابن مريم ، وصبى فى رمان جريج ، وصبى آخر»^(١).

* فأما عيسى فقد عرفتموه .

* وأما جريج فراهب نسب إليه ولد رنا ، فأنطق الله تعالى الصبى فقال : أبى فلان الراعى .

فبرا^(٢) جريج منه .

* وأما الآخر : فصبى كان يرضع فى حجر أمه ، فمر بها شاب جميل ذو شارة فقالت : اللهم اجعل ابنى مثله .

فقال الصبى : اللهم لا تجعلنى مثله ، لأنه جبار من الجبارة .

ثم مرت بها امرأة ذكروا أنها زنت وسرقت .

فقالت : اللهم لا تجعل ابنى مثلها^(٣) .

فقال الصبى : اللهم اجعلنى مثلها ، لأنها لم تزن ولم تسرق .

[ومن ذلك حديث الغار ، وهو مشهور فى الصحاح وانفتاحه بدعاء الثلاثة بعد انطباق الصخرة على بابه ، وهو طويل لم نشرحه^(٤)] ^(٥) .

[وقال النبى ﷺ : «بينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها إذ التفتت البقرة إليه وقالت : إني لم أخلق لهذا ، إنما خلقت للحرث» .
فقال الناس : سبحان الله^(٦) .

(١) حديث : (لم يتكلم فى المهد إلا ثلاث : عيسى ابن مريم ، وصبى فى رمان جريج ، وصبى آخر) .

الحديث طويل ، انظره فى جامع الأحاديث للسيوطى حديث رقم (١٧٤٠٦) / ٥ / ٣٤١ .

وقال : رواه أحمد بن حنبل فى مسنده ، وافق عليه الشيخان عن أبى هريرة .

وانظر الحديث رقم (١٧٤٠٧) / ٥ / ٣٤١ .

(٢) فى (جـ) : (فبرىء) . (٣) فى (جـ) : (هذه) .

(٤) حديث الغار وانفتاحه بدعاء الثلاثة .

(٥) ما بين المعقوفتين من هامش (جـ) .

(٦) حديث : (بينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها إذ التفتت إليه وقالت : لم أخلق لهذا وإنما خلقت للحرث) .

فقال النبي ﷺ: «آمنت بهذا، وكذا أبو بكر وعمر»^(١)، وهذا حديث صحيح.
ومن ذلك حديث «أويس القرني»^(٢) وما شاهد «عمر بن الخطاب» ﷺ من حاله وقصته، وهو مشهور، فتركنا شرحه.
وروى عن «ابن عمر»^(٣) ﷺ، أنه كان في بعض الأسفار، فلقى جماعة وقفوا على الطريق من خوف السبع، فطرد السبع عنهم، ثم قال: إنما يُسلط على ابن آدم من يخاف، ولو أنه لم يخف غير الله لما سلط عليه شيء، وهذا أثر مشهور.
وقد ظهر من السلف من الصحابة والتابعين، ومن بعدهم من الكرامات ما بلغ حد الاستفاضة.

وروى: أن النبي ﷺ بعث «علاء بن الحضرمي»^(٤) في غزاة فحال بينهم وبين الموضع قطعة من البحر، فدعا الله سبحانه وتعالى باسمه الأعظم فمشوا على الماء.
وروى: أن «عتاب بن بشر»^(٥) و «أسيد بن حضير»^(٦) خرجا من عند رسول الله ﷺ

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) (أويس القرني) قيل: هو أويس بن عامر، وقيل: ابن عمرو القرني، المرادى، من بني قرن، خير التابعين وسيد العباد، والأولياء، روى عن عمر وعلى - صدوق، ثقة، انتظره عمر وعلى ﷺ عشر سنين حتى لقيه، لحديث الرسول ﷺ عنه، وإعطاؤهما وصفه، فلما لقيه سلما عليه. واختلفوا في وفاته، انظر الكواكب الدرية للمناوي ١ / ١٥٢، الطبقات الكبرى للشمراني ١ / ٢٤، والشفاء للقاضي عياض بتحقيقنا (تحت الطبع).

(٣) (عبد الله بن عمر) وتقدمت ترجمته.

(٤) (العلاء بن الحضرمي) هو: العلاء بن عبد الله بن عمار الحضرمي، من رجال الفتوح في صدر الإسلام، أصله من حضر موت، سكن أبوه مكة فولد بها العلاء ونشأ، ولاه رسول الله ﷺ البحرين، وتوفي ﷺ وهو عليها، فأقره أبو بكر ﷺ في خلافته كلها عليها، ثم أقره عمر. وتوفي في خلافة عمر سنة ١٤هـ، وقيل: إنه توفي سنة ١١هـ.

انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطيني ص ٤٤، انظر المعارف لابن قتيبة ص ٢٨٣، ص ٢٨٤.
(٥) (عتاب بن بشر) لعله قصيد (عتاب بن أسيد) بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس القرشي، يكنى أبا عبد الرحمن، وقيل: أبو محمد.

صحابي، من أشراف العرب في صدر الإسلام، أسلم يوم فتح مكة، واستعمله النبي ﷺ على مكة عام الفتح حين خروجه إلى حنين، فأقام للناس في الحج تلك السنة، وهي سنة ٨هـ، ولم يزل عتاب أميراً على مكة حتى قبض رسول الله ﷺ فأقره أبو بكر الصديق عليها، فاستمر فيها إلى أن مات سنة ١٣هـ، وقيل: مات هو وأبو بكر في يوم واحد.

انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطيني ص ٤٣، والمعارف لابن قتيبة ص ٢٨٣.

(٦) (أسيد بن الحضير) هو: أسيد بن الحضير بن سماك بن عتيك بن رافع الأوسي الأنصاري، يكنى أبا يحيى.

ليلاً، فأضاءت لهما عصا أحدهما كالسراج فمشيا في ضوئها، فلما افترقت بهما الطريق أضاءت لكل واحد منهما عصاه^(١).

ورُوي: أنه كانت بين يدي سلمان^(٢)، وأبي الدرداء^(٣) قصعة فسبحت، وسمعا تسبيحها.

واتفق أهل «تُسْتَر» على أن السباع كانت تأتي إلى «سهل بن عبد الله التستري»^(٤) فيدخلها بيته ويضيفها باللحم ثم يخرجها.

وقال «أبو الحسن البصري»^(٥): كان بعبادان فقير أسود يأوى الخراب، فحملت معي شيئاً وطلبته، فلما وقعت عينه عليّ تبسم وأشار بيده إلى الأرض، فرأيت الأرض كلها ذهباً يلعب، ثم قال: هات ما معك.

فناولته، وهالني أمره فهربت.

وحكى: عن «النوري»^(٦) أنه خرج ليلة إلى شط دجلة فالتقى طرفاها له، فقال: وعزتك لا أجور إلا في زورق، ثم رجع.

وقال «لبايزيد»: إن فلانا يمشى إلى مكة في ليلة.

فقال: الشيطان يمشى في ساعة من المشرق إلى المغرب^(٧).

= صحابي، كان شريكاً في الجاهلية والإسلام، شهد العقبة الثانية، وشهد أحدًا فخرج سبع جراحات، وثبت مع رسول الله ﷺ حين انكشف الناس عنه. توفي سنة ٢٠هـ.

روى له الشيخان ١٨ حديثاً.

انظر كتاب الوفيات لابن قنفذ القسطنطيني ص ٤٨.

(١) حديث: أن عتاب بن أسيد، وأسيد بن الحضير خرجا من عند رسول الله ﷺ فأضاءت لهما عصا أحدهما كالسراج.

(٢) هو (سلمان الفارسي) تقدمت ترجمته.

(٣) (أبو الدرداء) هو: عويمر بن مالك، ويقال: عويمر بن زيد، أو ابن عامر، من بلحارث بن الخزرج، وكان آخر أهل داره إسلاماً، وكان قبل إسلامه تاجرًا. ومات بالشام سنة ٣٢هـ.

كان عارفاً متفكرًا، داوم على العلم استباقاً وفتح له نفسه وفهمه.

انظر المعارف لابن قتيبة ص ٢٦٨، والكواكب الدرية ١/ ٨٠، والإصابة الترجمة رقم (٦١١٩).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته، وهو أبو الحسين النوري.

(٧) حتى هنا سقط من النسخة (ج).

قال «سهل بن عبد الله»^(١) : أكبر الكرامات أن تبدل خلُقًا مذمومًا من أخلاقك .
وحكى : أن «أبا»^(٢) عمران الواسطي^(٣) أنه قال : انكسرت السفينة فبقيت أنا وروجتي
على لوح ، فاشتكت إلى العطش ، فقلت : الحال كما ترين ، ثم رفعت رأسي ، فإذا رجل
جالس في الهواء ويده سلسلة من ذهب فيها كور من ياقوت أحمر فدلاه إلى وقال : اشربا .
فأخذت الكور وشربنا منه شرابا أطيب من المسك ، وأبرد من الثلج ، وأحلى من
العسل .

فقلت له : من أنت ؟ يرحمك الله .
فقال : عبد لمولاك .
فقلت : فيم^(٤) وصلت إلى هذا ؟ .
فقال : تركت هواي لرضاء فأجلسني في الهواء ، ثم غاب عني .
[وقال «ذو النون»^(٥) : كنت في سفينة فسُرقت قطيفة فاتهموا بها رجلاً رث الحال .
فقلت لهم : دعوه حتى أرفق به .
فدنوت منه وهو نائم في عباءة ، فأخرج رأسه منها فقلت له في ذلك المعنى .
فقال لي : تقول هذا ، أقسمت عليك يا رب أن لا تدع واحداً من الحيتان إلا جاء
بجوهرة .

قال : فرأينا وجه الماء كله حيتانا في أفواهها جواهر .
ثم ألقى نفسه في البحر ، ومر إلى الساحل .
وعن «آدم ابن إلياس»^(٦) قال : كنا «بعسقلان» وبها شاب يقعد ويخالطنا ، فقال يوماً :
أريد الأسكندرية ، وودعنا .
فخرجت معه ، وناولته دريهمات ، فأبى أن يأخذها ، فألححت عليه ، فألقى كفاً من

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) في (ج) : (عن أبي) .

(٣) (أبو عمران الواسطي) .

(٤) في (ج) : (ما) .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) (آدم بن إلياس) .

الرمل في ركوته، واستقى من ماء البحر فيها، ثم ناولني وقال: اشرب، فشربت فإذا هو سوق وسكر.

فقال: من كان حاله مع الله هكذا فكيف يحتاج إلى دراهمك؟
وقيل: إن «معروفا الكرخي»^(١) كان يأتي في الليل من بغداد إلى مكة فيطوف بها ثم يرجع في ليلته.

وقيل: كان «حبيب العجمي»^(٢) يرى بالبصرة يوم التروية، ويوم عرفة بعرفات.
وقيل: كان «الفضيل»^(٣) على جبل منى فقال: لو أن وليا لله أمر الجبل أن يميد لماد، فتحرك الجبل.

فقال له: اسكن، لم أُرِدْ إلا ضرب المثل.
وقيل: كان «عامر بن عبد قيس»^(٤) يأخذ عطاءه ولا يستقبله أحد إلا أعطاه شيئا، فكان إذا أتى منزله رمى إليه بالدراهم، فيكون ما أخذ لم ينقص منها شيئا.
وقيل: إن «واصل الأحدب»^(٥) قرأ قوله تعالى: ﴿وَلِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾^(٦).
فقال: رزقي في السماء، وأنا أطلبه في الأرض، والله لا أطلبه أبدا.
فدخل خربة ومكث يومين فلم يأت شيء، فاشتد ذلك عليه، فلما كان في اليوم الثالث إذا بدوخلة^(٧) رطب قد سقطت عليه، وكان له أخ فجاء وجلس عنده على تلك النية أيضا، فصار الساقط دوختين، ولم تزل تلك حالهما حتى ماتا.

(١) (معروف الكرخي) هو: أبو محفوظ، معروف بن فيروز الكرخي، من جملة المشايخ المشهورين بالزهد والورع، والفتوة، مجاب الدعوة، كان الناس يستقون بقبوره، وهو من موالى على بن موسى الرضا، صاحب داود الطائي، مات ببغداد ودفن بها سنة (٢٠٠هـ) كانت له أقوال مشهورة في طريق القوم منها: لولا إخراج الدنيا من قلوب العارفين ما قدروا على فعل الطاعات.

انظر الطبقات الكبرى للشعراني ١/ ٦١، نفحات الأنس للجامي ص ٩٣، طبقات الصوفية ص ٨٣.
(٢) (حبيب العجمي) هو: أبو محمد حبيب الفارسي العجمي، كان من أبناء الملوك فصار من أهل السلوك، تصدق في بداية حاله بأربعين ألف دينار، وله وقائع وكرامات شهيرة، وكان يرى بالبصرة يوم التروية، ويعرفة عشية عرفة، ونزل بأهل البصرة قحط فاشتري طعاما وورعه على المساكين.
انظر الكواكب الدرية للمناوي ١/ ٣٩٦.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) في النسختين: (عامر بن قيس) وقد سبقت الإشارة إلى ذلك أثناء الترجمة له.

(٥) (واصل الأحدب) هو: واصل بن حيان الأحدب.

(٦) الآية رقم (٢٢) من سورة الداريات مكية. (٧) الدوخلة: البطنة، انظر اللسان مادة (دخل).

وقال بعضهم: أشرفت على «إبراهيم بن أدهم»^(١) وهو فى بستان يحفظه، وقد أخذه النوم، فإذا حبة فى فمها طاقة نرجس تروحه بها.

وقال إبراهيم بن بكر بن عبد الرحمن^(٢): كنا مع ذى النون^(٣) فى البادية فنزلنا تحت شجرة أم غيلان، فقال: ما أطيب هذا المقام لو كان فيه رطب، فتبسّم ذو النون وحرك الشجرة ودعا فتساقطت رطبًا جنيًا، فأكلنا حتى شبعنا، ثم نمنا فانتبهنا فحركناها فثرت علينا شوكة.

وكان «أبو سعيد الخراساني»^(٤) يمشى على ساحل البحر متوجهًا إلى صيد فرأى شابًا حسن الصورة، ويده ركوة ومجبرة، وعليه مرقعة، فنظر إليه أبو سعيد منكراً عليه حمل المجبرة وقال له:

كيف الطريق إلى الله تعالى؟

فقال: يا أبا سعيد، أعرف إليه طريقين:

طريقًا عامًا، وهو الذى أنت عليه.

وطريقًا خاصًا، وهو هذا، فهلم إليه.

ومشى على وجه البحر حتى غاب.

وقال «حاتم الأسود»^(٥): كنت مع «إبراهيم الخواص»^(٦) فى البرية فبيتنا عند الشجرة فجاء السبع فصعدت الشجرة، وبقيت فيها إلى الصباح، لم يأخذنى نوم، والسبع يسمر إبراهيم من رأسه إلى قدمه زمانًا، ثم تركه ومضى.

فلما كانت الليلة الثانية بتنا فى مسجد قرية فقرصته بقّة فى وجهه، فأنا من وجعها.

فقلت له: هذا عجب.. البارحة لم تجزع من الأسد، والليلة تقلق من البق.

فقال: تلك حالة كنت فيها بالله، وهذه حالة أنا فيها^(٧) بنفسى^(٨).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) إبراهيم بن بكر بن عبد الرحمن لم أقف له على ترجمة.

(٣) فى (ج): (ذا النون) وتقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) «حاتم الأسود» ربما قصد حاتم الأصم، وتقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) فى (د): (أنا فيه).

(٨) حتى هنا ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

وقال «سليمان الداراني»^(١): خرج «عامر بن عبد قيس»^(٢) إلى الشام ومعه ركوة^(٣) إذا شاء صب منها ماء يتوضأ به^(٤) للصلاة، وإذا شاء صب منها لبنا يشربه. وقيل: كان أبو معاوية بن الأسود^(٥) قد ذهب بصره، فإذا أراد أن يقرأ في المصحف فتحه فرد الله عليه بصره، فإذا فرغ كف بصره. [وقال^(٦) «أحمد بن الهيثم»^(٧): رأيت بشر الحافي^(٨) يمشى على الماء، فسأله الدعاء لى، فدعا لى، ثم قال: استر على، فما ذكرت ذلك حتى مات، رحمه الله. وقيل: كان «أبو تراب النخشي»^(٩) مع أصحابه في طريق مكة، فعطش بعض أصحابه، فضرب الشيخ برجله الأرض فانفجرت منها عين ماء رلال. فقال الفتى: أحب أن أشربه في قدح.

فضرب الشيخ يده إلى الأرض فناولوه قدحاً من رجاج أبيض كالبللور، فشرب وسقى أصحابه، وما زال القدح معهم إلى مكة. وجاء جماعة من أصحاب «عبد الواحد بن زيد»^(١٠) فشكوا إليه الضائقة والفاقة، فرفع رأسه إلى السماء، وقال: اللهم إني أسألك باسمك المرتفع الذى تكرم به من شئت من

(١) تقدمت ترجمته. (٢) تقدمت ترجمته.

(٣) فى (د) : (شكوة) والركوة : إناء صغير من الجلد يُشرب فيه الماء (انظر اللسان مادة: ركا.

(٤) فى (د) : (إلى).

(٥) (أبو معاوية بن الأسود) وفى (ج) : (أبو معونة بن الأسود) والصحيح الأول، كما ورد فى حلية الأولياء ٨ / ٢٧١، قال عنه أبو نعيم فى الحلية: ومنهم: المعُرض عن الأذل، والباحث على الأفضل اليمان، أبو معاوية الأسود.

وحكى رواية قال: غزا أبو معاوية الأسود فحصر المسلمون حصناً به عُلج لا يرمى حجراً لإنسان إلا أصابه، فشكوا إلى أبى معاوية فقرأ: ﴿ وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾. انظر بقية القصة وغيرها فى حلية الأولياء ٨ / ٢٧١ وما بعدها.

(٦) من هنا سقط من (ج) حتى نهاية هذا الباب.

(٧) (أحمد بن الهيثم) لم أقف على ترجمته.

(٨) تقدمت ترجمته. (٩) تقدمت ترجمته.

(١٠) (عبد الواحد بن زيد) أدرك الحسن البصرى، وتوفى رحمه الله ٢٢٩٢، وكانت له أقوال ومواقف هامة فى الزهد.

ومن أقواله: أحسن أحوال العبد مع الله موافقته، فإن أبقاء فى الدنيا لطاعته كان أحب إليه، وإن أخذه كان أحب إليه.

انظر الطبقات الكبرى للشعرانى ١ / ٣٩.

أوليائك، وتلهمه الصفا من أحباك، أن تأتينا برزق من عندك، نقطع به علائق الشيطان من قلوبنا وقلوب أصحابنا هؤلاء، فأنت الحنان المنان القديم الإحسان.

فتناثرت عليهم من السقف دراهم ودنانير، فقسم بينهم ولم يأخذ منها شيئا.

وقال «إبراهيم بن سنان»^(١): صحبني شاب حسن الإرادة؛ فمات، واشتغل قلبي جدا وتوليت غسله، فلما أردت غسل يديه بدأت بشماله من الدهشة فأخذها مني وناولني يمينه.

وقال «أبو يعقوب النهرجوري»^(٢): كنت بمكة فجاءني فقير ومعه دينار.

فقال: إذا كان فلاني أموت فجهزني بهذا الدينار.

فتعجبت من قوله، فلما كان من الغد جاء ثم مضى وتمدد ومات، فجهزته كما أمرني. ويحكى عن علي بن سهل الأصفهاني^(٣) أنه قال: ترون أني أموت كموت الناس مريض وعيادة، إنما أدعى فأجيب.

فكان يمشي يوما فقال: لبيك.

ومات.

وقال «أبو حاتم الأسود»^(٤): كنت مع «إبراهيم الخواص»^(٥) بالبادية سبعة أيام طويلا فضعفت.

فقال: أيما أشهى إليك: الماء أو الطعام؟

فقلت: الماء.

فقال: الماء وراءك.

فالتفت، فإذا خلفي عين ماء كاللبن الحليب، فشربت منه وتطهرت، وإبراهيم ينظر إلي، ولم يقربه هو.

(١) «إبراهيم بن سنان» وربما قصد إبراهيم بن شيبان الذي تقدمت ترجمته.

(٢) «أبو يعقوب النهرجوري» من الطبقة الرابعة كما عدّه الجامي في نفحات الأنس، واسمه: إسحاق ابن محمد، من علماء المشايخ، صاحب الجنيّد، وعمرو بن عثمان المكي، وكان من تلامذة أبي يعقوب السوسي.

توفى، رحمه الله، سنة ٣٣٠هـ.

كان يقول: الدنيا بحر، والآخرة ساحل، والتقوى مركب، والناس على سفر.

انظر: نفحات الأنس للجامي ص ٤٤٩، انظر: الرسالة القشيرية ص ٣٩.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت الإشارة إليه.

(٥) تقدمت ترجمته.

فلما أردت القيام دنوت لأتزود منه فقال: أمسك فإنه ليس مما يتزود منه.
ومن المشهور أن «عبد الله الزَّوَّان»^(١) كان مقعداً، وكان إذا ظهر به في السماء وجده قام.

وقال إبراهيم الخواص^(٢): كنت بالبادية مرة فقلت على ماء تحت شجرة، فإذا بسبع عظيم قد أقبل، فلما قرب مني رأيته تعرج فحمحم وبرك ين يديّ ووضع يده في حجري، فنظرت فإذا يده منتفخة وفيها قيح ودم، فأخذت عوداً وفجرتها وشدت عليها خرقة، فقام ومضى، فإذا به بعد ساعة قد أقبل ومعه شبلان يصبصان لى ومعهما رغيف فوضعا بين يدي.

وقيل: كان «أبو عبد الله الديلمي»^(٣) إذا نزل منزلاً في السفر قال لحماره في أذنه: كنت أريد أن أشدك فتركتك لترعى في هذه الصحراء فاذهب.
وإذا أردنا الرحيل جيء.

وقال «عبد الله بن خفيف»^(٤): دخلت بغداد قاصداً الحج وفي رأسي نخوة الصوفية ولم أكل الخبز أربعين يوماً، ولم أدخل على الجنيد، وخرجت ولم أشرب إلى أن بلغت ذبالة، وكنت على طهارتي، فرأيت ظيلاً على رأس البئر، وهو يشرب منها، وكنت عطشان، فلما دنوت من البئر ذهب الظبي فغار الماء إلى أسفل البئر، فمضيت فقلت: يا سيدي، فبحالي محل هذا الظبي.

فسمعت هاتفا يقول: جربناك فوجدناك ما تصبر، ارجع واشرب الماء، فرجت فإذا البئر مليء، فملأت ركوتي، وشربت ومضيت، وباقى الماء فيها، فما زلت أشرب منه، وأتوضأ وهو لا يفرغ، حتى بلغت المدينة، ولما استقيت سمعت هاتفاً يقول:
الظبي جاء بلا ركوة ولا حبل، وأنت جئت بهما.

فلما رجعت من الحج دخلت المسجد الجامع، فأول ما رأيته^(٥) الجنيد^(٦) قال: لو صبرت لنبيع الماء من تحت رجلك.

(٢) تقدمت ترجمته.

(١) (عبد الله الزَّوَّان).

(٣) (أبو عبد الله الديلمي).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) في (د): (ما أراني).

(٦) تقدمت ترجمته.

وقال «أبو الحسن القراضى»^(١): ررت «أبو الخير التينانى»^(٢) فلما ودّعته خرج معى إلى باب المسجد وقال: يا أبا الحسن، أنا أعلم أنك لا تحمل معك معلوماً، ولكن احمل هاتين التفاحتين.

فأخذتهما ووضعتهما فى جيبى وسرت، فلم يفتح لى بشىء ثلاثة أيام، فأخرجت واحدة منهما فأكلتها، ثم أردت أن أخرج الاخرى فأراها جميعاً فى جيبى، فكنت أكلهما وتعودان، هكذا إلى باب الموصل، فقلت فى نفسى: إنهما تفسدان على حال توكلى إذا صارتا معلوماً، فأخرجتهما من جيبى مرة فنظرت فإذا فقير ملفوف بعباءة يقول: أشتى تفاحة.

فناولته إياهما، فلما عبرت عنه وقع لى أن الشيخ إنما بعثهما إليه، فرجعت إلى الفقير فلم أجده.

وفى هذا الباب من جنس هذه الحكايات أضعاف ما ذكرت، ولكننا اقتصرنا على هذا القدر خوفاً من التطويل^(٣).

(١) (أبو الحسن القراضى) لعله القلانسى الذى تقدمت ترجمته.

(٢) (أبو الخير التينانى) هو: أبو الخير الأقطع التينانى، سكن التينات، من المغرب أصله، صاحب أبا عبد الله بن الجلاء، وغيره من المشايخ، كان أوحده فى طريقته فى التوكل، وكان يأنس إليه السباع والهوام، وكان حاد الفراسة.
مات سنة ٣٤٩هـ.

انظر: السلمى: طبقات الصوفية ٣٧٠، أبو نعيم: حلية الاولياء ١٠ / ٣٧٧.

(٣) حتى هنا سقط من (ج).

الباب السادس والخمسون

في المنامات^(١)

قال الله تعالى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾^(٢).
 قيل: هي الرؤيا الصالحة، يراها بالرجل أو تُرى له.
 كذا روى عن رسول الله ﷺ^(٣): «الرؤيا من الله تعالى، والحلم من الشيطان، فإذا رأى أحدكم رؤيا يكرها فليتفل عن يساره وليتعوذ فإنها لم تضره»^(٤)،^(٥).
 وقال ﷺ: «من رأى في المنام فقد رأى، فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي»^(٦).
 واعلم أن الرؤيا^(٧) الصادقة نوع من أنواع الكرامات، وحقيقتها خواطر ترد على القلب، وأحوال تتصور في الوهم.

-
- (١) في (ج): (في رؤيا القوم).
 (٢) الآية رقم (٦٤) من سورة يونس مكية.
 (٣) في (ج): (وقال: عليه السلام) رائدة.
 (٤) في (ج): (فليتعوذ فإنها لن تضرنا).
 (٥) حديث: (الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان).
 انظر الحديث الذي أورده السيوطي برقم (١٢٦٧٣) ٤ / ٢٥١.
 وهو حديث طويل، وتكمله: «فإن رأى أحدكم شيئاً يكرهه فليصق عن يساره ثلاثاً، وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثلاثاً، وليتحول عن جنبه الذي كان عليه».
 والحديث رواه ابن ماجه عن أبي قتادة.
 (٦) حديث: (من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان...).
 رواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده، والإمام البخاري في صحيحه، والإمام الترمذي في جامعه، كلهم عن أنس رضي الله عنه.
 انظر الحديث الذي أورده السيوطي في جامعه رقم (٢٠٦٤٨) ٦ / ١٦٠، والحديث رقم (٢٠٦٤٧) ٦ / ١٥٩.
 (٧) في (د): (رؤيا).

وهي: تارة تكون من قبل الشيطان.

وتارة من هواجس النفس.

وتارة بإلهام الملك.

وتارة تعريفاً من الله تعالى بخلق تلك الأشياء في القلب بغير واسطة.

والنوم على أقسام^(١):

نوم غفلة وعادة، وهو مذموم لأنه أخ^(٢) الموت.

كذا روى في بعض الأخبار.

وإليه أشار الله تعالى بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾^(٣).

وقوله: ﴿وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾^(٤).

وقيل: لو كان في النوم خيراً لكان في الجنة نوم.

[وقيل: لما قال إبراهيم، عليه السلام، لإسماعيل، عليهم السلام: ﴿إِنِّي أَرَى فِي

الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا آدَمُ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾^(٥).

هذا جزاء من نام عن حبيبه، لو لم تنم ما أمرت بذلك^(٦).

وقيل: أوحى الله تعالى إلى داود، عليه السلام: كذب من ادعى محبتي ونام عني إذا

جن الليل.

وقال الشبلي^(٧): نعسة في ألف ستة فضيحة.

وقال أيضاً^(٨): اطلع الحق على فقال: من نام غفل، ومن غفل حجب.

فكان الشبلي بعد ذلك يكتحل بالملح حتى لا ينام.

وقيل له: إن كنت حاضراً فلا تنم، لأن النوم في الحضرة سوء أدب، فإن كنت غائباً

فأنت من أهل الحسرة، فتكون في مصيبة، والمصائب لا يأخذها النوم.

(١) في (ج): (على ثلاثة أقسام).

(٢) في (ج): (أخو).

(٣) الآية رقم (٦٠) من سورة الأنعام مكية.

(٤) الآية رقم (٤٢) من سورة الزمر مكية.

(٥) الآية رقم (١٠٢) من سورة الصافات مكية.

(٦) ما بينهما سقط من (ج) وصحح بالهامش.

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨) مكررة في (ج)، (د) أي (الشبلي).

وأما أهل المجاهدات فنومهم صدقة من الله تعالى عليهم .
وإن الله تعالى يباهى بالعبد إذا نام في سجوده، فيقول للملائكة: انظروا إلى عبدي،
روحه عندي، وجسده بين يدي، يعني: روحه في محل النجوى، وبدنه على بساط
العبادة.

وقيل: كل من نام على طهارة يؤذن لروحه أن تطوف بالعرش وتسجد لله .
وقيل: لا شيء أشد على إبليس من نوم العاصي .
ويقول: متى يتنبه حتى يعصى الله تعالى .
وقيل: كيف لا يستحي العبد أن ينام ومولاه لا ينام .
وقال بعضهم: النوم أفضل من اليقظة، من جهة أن النائم لا يعصى الله تعالى في حال
نومه، وأنه محل لرؤية النبي ﷺ والصحابة والأولياء وغيرهم، وربما يرى الحق تعالى
في النوم، وتلك منزلة عظيمة .
وقال الكتاني^(١): رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت: ادع الله تعالى أن لا يميّت قلبي .
فقال: قل كل يوم أربعين مرة: «يا حيّ يا قيوم لا إله إلا أنت» .
ورأى^(٢) «الحسن بن علي»^(٣)، عليه السلام عيسى عليه السلام في النوم .
فقال له: إني أريد أن أتخذ خاتماً فما الذي أكتب عليه .
فقال: اكتب عليه لا إله إلا الله الملك الحق المبين .
فإنه آخر الإنجيل .
وقيل: رأى^(٤) «أحمد بن حضرويه»^(٥) ربه في المنام .
فقال له: يا أحمد، كل الناس يطلبون مني إلا بايزيد^(٦) فإنه يطلبني .
وقيل: دخل «الحسن البصري»^(٧) مسجداً ليصلي المغرب فوجد إمامهم «حبيب
العجمي»^(٨) فلم يصل خلفه، خوفاً من اللحن، فرأى تلك الليلة في المنام قائلاً يقول له:
لو صليت خلفه لغُفِرَ لك ما تقدم من ذنبك .
ورئي^(٩) «مالك بن أنس»^(١٠) في النوم فقيل له: ما فعل الله بك؟ .

(١) تقدمت ترجمته . (٢) في (ج): (وروي) . (٣) تقدمت ترجمته .
(٤) في (ج): (إن أحمد رأى) . (٥) تقدمت ترجمته . (٦) تقدمت ترجمته .
(٧) تقدمت ترجمته . (٨) تقدمت ترجمته . (٩) في (ج)، (د): (وروي) .
(١٠) تقدمت ترجمته .

فقال: غفر لى بكلمة حفظتها من «عثمان بن عفان»^(١) عليه السلام كان يقول عند رؤية الجنارة: سبحان الحى الذى لا يموت.

ورثى^(٢) «الجنيد»^(٣) فى النوم فقيل له: ما فعل بالله بك؟

فقال: طاحت تلك الإشارات، وبادت تلك العبارات، وما نفعنا إلا تسبيحات كنا نقول بالغدوات.

وقال «ابن الجلاء»^(٤): دخلت المدينة وبى فاقة فرأيت النبى ﷺ فأعطانى رغيفاً فأكلت نصفه، وانتبهت وفى يدى نصفه.

وقيل: رأى «أيوب السختياني»^(٥) جنازة عاصٍ فدخل دهليز دار لثلا يصلى عليه^(٦)، فرأى ذلك الميت فى المنام.

فقال له^(٧): ما فعل الله تعالى بك؟

فقال: غفر لى، وقال: قل لأبى أيوب السختياني: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّى﴾^(٨).

قال الإمام «القشيري»^(٩): رأيت الأستاذ «أبو على الدقاق»^(١٠) فى النوم.

فقلت له: ما فعل الله بك؟

فقال: ليس للمغفرة عنده كبير خطر، أقل من حضر هنا^(١١) أعطاه كذا وكذا.

قال الإمام «القشيري»: ووقع لى أن ذلك الشخص الذى عناء الأستاذ قتل نفساً بغير

حق.

(١) تقدمت ترجمته . (٢) فى (ج)، (د) : (وروى) .

(٣) تقدمت ترجمته . (٤) تقدمت ترجمته .

(٥) (أيوب السختياني) هو: أيوب بن أبى تيممة كيسان، يكنى أبا بكر، وهو مولى بنى عمار بن شداد، وكان عمار مولى لعنزة، فهو مولى مولى، قيل: إنه فتى الفتيان وسيد العباد والزهاد، كان إذا ذُكر الحديث بكى حتى يرحمه من حضر، حج أربعين سنة. وتوفى، رحمه الله، سنة ١٣١هـ.

انظر المعارف لابن قتيبة ص ٤٧١، الكواكب الدرية ١ / ١٦٤، وانظر الطبقات الصوفية ص ٤٥٢.

(٦) فى (ج): (عليها). (٧) فى (د) : (فقيل له) .

(٨) الآية رقم (١٠٠) من سورة الإسراء مكية.

(٩) تقدمت ترجمته . (١٠) تقدمت ترجمته .

(١١) فى (ج): (حضر هنا خطراً).

قال «أبو بكر الرشيدى» الفقيه^(١): رأيت محمداً الطوسى فى المنام فقلت له: ألك حاجة؟.

قال: فقل «لأبى سعيد الصفار»^(٢):

وَكُنَّا عَلَى الْأَنْحُولِ عَنِ الْهَوَى
فَقُلْ وَحَيَاةُ الْحُبِّ حُلَّتُمْ وَمَا حُلْنَا
لَعَلَّ الَّذِي يَقْضِي الْأُمُورَ يَعْلَمُهُ
سَيَجْمَعُنَا بَعْدَ الْمَمَاتِ كَمَا كُنَّا^(٣)

قال فانتبهت وقلت لأبى سعيد ذلك، فقال لى: كنت أزور قبره كل يوم جمعة فلم أزره هذه الجمعة.

[وقيل^(٤): رُئى^(٥) «الأوراعى»^(٦) فى المنام فقال: ما رأيت هنا درجة أرفع من درجة العلماء ثم المحزونين.

وقيل: رُئى^(٧) «أبو سليمان الداراني»^(٨) فى النوم ف قيل له: ما فعل الله بك؟.

فقال: غفر الله لى، وما كان على شىء أضرب من إشارات القوم.

ورُئى^(٩) «الشبلى» فى المنام ف قيل له: ما فعل الله بك؟.

فقال: ناقشنى حتى أيسر، فلما رأى إياسى تغمدنى برحمته.

وهذا كما قال بعضهم، وقد قيل له: ما فعل الله تعالى؟.

[فقال^(١٠): حاسبوا فلدققوا ثم منوا فاعتقوا]^(١١).

(١) (الفقيه أبو بكر الرشيدى) لم أقف على ترجمته.

(٢) (أبو سعيد الصفار) لم أقف على ترجمته.

(٣) (البيتان فى (ج) وسقطا من (د)).

(٤) من هنا سقط من (ج) حتى نهاية الباب.

(٥) فى (د): (رأى).

(٦) (الأوراعى) هو: عبد الرحمن بن عمرو بن يحمى، منسوب إلى الأوراع، بطن من ذى الكلاع،

وقيل: بطن من همدان، وقيل غير ذلك، انظر المغنى ٢ / ٤٢٩.

(٧) فى (د): (رأى). (٨) تقدمت ترجمته.

(٩) فى (د): (رأى).

(١٠) سقطت: (د).

(١١) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

الباب السابع والخمسون

فى أحوال أهل الحقيقة عند الموت

اعلم أن أحوالهم عند الموت مختلفة، فمنهم من يغلب عليه الهيبة، ومنهم من [يغلب] ^(١) عليه الرجاء، ومنهم من يكشف له فى تلك الحال عما يوجب له السكوت، وجميل الثقة، فكان الشبلى ^(٢) طول ليلة خروجه من الدنيا يكرر هذين البيتين:

إِنْ يَيْتَا أَنْتَ سَاكِنُهُ
غَيْرَ مُحْتَاجٍ إِلَى السُّرْجِ
وَجَهَكَ الْمَأْمُولُ ^(٣) حُجَّتْنَا
يَوْمَ يَأْتِى النَّاسُ بِالْحُسْجِ

وقيل ^(٤) «لبشر الحافى» ^(٥) وقد احتضر:

كأنك تحب الحياة.

فقال: القدوم على الله تعالى شديد.

وقيل: فتح «عبد الله بن المبارك» ^(٦) عينيه عند وفاته، وضحك وقال:

فَ لِمَ ظَلَّ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ^(٧).

[وقيل ^(٨) لـ «ذى النون المصرى» ^(٩) عند وفاته: ما تشتهى؟.

فقال: أن أعرفه قبل موتى بلحظة.

(١) سقط من (ج).

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) فى (د): (وجهل المألول).

(٤) فى (ج): (وقال).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) الآية رقم (٦١) من سورة الصافات مكية.

(٨) من هنا سقط من (ج) حتى نهاية الباب.

(٩) تقدمت ترجمته.

وقال بعضهم: كنت عند «ممشاد الدينورى»^(١) عند وفاته.

ف قيل له: لا إله إلا الله.

فحول وجهه إلى الجدار وقال: أفنيت كلى بكلك، هذا جزاء من يحبك.

وقيل للشبلى^(٢) عند وفاته: لا إله إلا الله.

فأنشد وقال:

سُلْطَانُ حُبِّهِ أَنَا لَا أَقْبِلُ الرَّشَا

فَسَأَلُوهُ فِدَيْتَهُ لِمَ يَقْتُلُنِي تَحَرُّشَا

وقال «أبو عمرو الإصطخرى»^(٣): رأيت «أبا تراب التخشبى»^(٤) فى البادية قائماً ميتاً لا

يمسكه شىء.

وقال «أبو على الروزبادى»^(٥): دخلت مصر فرأيت الناس يقولون: كنا فى جنازة فتى

سمع قائلاً يقول:

كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ طَمَعَتْ فِي أَنْ يَرَاكَ

وَمَا حَسَبُ الْعَيْنِ أَنْ تَرَى قَدْرَكَ

فشهق شهقة ومات.

وقيل: كان سبب «ثابت بن البنان»^(٦) أنه ورد على قلبه وارد فهام على وجهه ودخل

تية بنى إسرائيل فوقف فى الرمل قال: أربيع فهذا مريع الأحباب، وخرجت روحه.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) «أبو عمرو الإصطخرى» لم أقف على ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) «أبو على الروزبادى» هو: أبو على أحمد بن محمد الروزبادى، بغدادى، أقام بمصر وتولى بها

سنة ٣٢٢هـ، صاحب الجنيد والنورى، وابن الجلاء، من أطراف المشايخ وأعلمهم بالطريقة.

انظر الرسالة القشيرية (٢٨).

(٦) «ثابت البنان» هو: ثابت بن أسد البنانى، وفى رواية: ثابت بن أسلم البنانى، وهى الصحيحة،

قيل: إنه توفى سنة ١٢٧هـ، وقيل: قبل ذلك، كان متعبداً معروفاً بكثرة صلاته، وكان يقول:

التصوف: حفظ الحرمة، ومداومة الخدمة.

انظر الكواكب الدرية ١/ ١٧٤، وانظر الطبقات الكبرى للشعرانى ١/ ٣٠، وانظر هامش طبقات

الصوفية للسلمى ص ٢٠٧.

وقال «أبو سعيد الخراساني»^(١): إذا كنت بمكة فجزت يوماً بباب «بنى شيبه» فرأيت شاباً حسن الصورة ميتاً، فنظرت في وجهه فتبسم فقال: يا أبا سعيد أعلمت أن الأحباب أحياء وإن ماتوا، وإنما يُنقلون من دار إلى دار^(٢).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) حتى هنا سقط من (ج).

الباب الثامن والخمسون

فى حفظ قلوب المشايخ وترك مخالفتهم

قال الله تعالى، فى قصة موسى مع الخضر: ﴿هَلْ أَتَبِعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾^(١).

لما أراد الصحبة، حفظ شروط الأدب فاستأذن فيها أولاً. فشرط عليه الخضر أن لا يعارضه فى شىء بقوله: ﴿فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تُسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ﴾^(٣).

ولما خالفه تجاوز عنه فى المرة الأولى والثانية، فلما انتهى إلى الثالثة، وهى أول مراتب الكثرة، سامه^(٤) الفرقه بقوله: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾^(٥). وقال النبى ﷺ: «ما أكرم شاب شيخاً لسنه إلا قىض الله له من يكرمه عند كبر سنه»^(٦).

وقال المشايخ: عقوق الأستاذ لا توبة له. وقال «أبو سهل الصعلوكى»^(٧): من قال لاستاذه: لِمَ، لا يفلح.

(١) الآية رقم (٦٦) من سورة الكهف مكية.

(٢) فى (جـ): (الآن) رائلة.

(٣) الآية رقم (٧٠) من سورة الكهف مكية.

(٤) فى (د): (سامه).

(٥) الآية رقم (٧٨) من سورة الكهف مكية.

(٦) حديث: «ما أكرم شاب شيخاً لسنه إلا قىض الله له من يكرمه عند كبر سنه».

رواه الترمذى عن أنس بن مالك، كما أورده السيوطى فى جامعه حديث رقم (١٨٤٥٧) ٥ / ٥٢٨.

(٧) تقدمت ترجمته.

وقال: إن «شقيقًا البلخي» و «أبا تراب النخشي»^(١) قدما على بايزيد^(٢) وعنده شاب يخدمه، فحضر الطعام فقالا للشاب: كل معنا.

فقال: أنا صائم.

فقال له أبو تراب: كل ولك أجر صوم شهر، فأبى.

فقال له شقيق: كل ولك أجر صوم سنة، فأبى.

فقال لهما بايزيد: دعوا من سقط^(٣) من عين الله.

فأخذ ذلك الشاب في السرقة بعد السنة، وقطعت يده.

وقيل: ما استصغر أحدٌ أحدًا إلا حُرِمَ فائدته.

[وقال^(٤) الإمام القشيري^(٥): لم أدخل على الأستاذ «أبي علي»^(٦) في ابتداء حالي إلا

صائمًا مغتسلًا، وكنت أحضر باب مدرسته غير مرة، وأرجع من الباب احتشامًا له، وإذا تجاسرت مرة ودخلت، كنت إذا بلغت وسط المدرسة يصيبنى شبه حذر حتى لو غررت في عبرة لعلى كنت لا أحس بها، فإذا قعدت لأسأله عن واقعة وقعت لى لم أحتج أن أسأله، بل كان هو يبتدئ بشرح واقعتى، كما أقعد، وغير مرة جرى منه هذا عيانًا ولم يخطر ببالى مدة ترددى إليه اعتراض عليه فى شيء إلى أن أخرج من الدنيا]^(٧).

(١) تقدمت ترجمتهما.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) سقطت من (د).

(٤) من هنا سقط من (ج) حتى نهاية الباب.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) ما بين المعقوفتين حتى هنا سقط من (ج).

الباب التاسع والخمسون

في وصية المريد

اعلم أن أول قدم للمريد^(١) في هذا الطريق: ينبغي أن يكون على الصدق ليصبح له البناء على أصل صحيح، فإن المشايخ قالوا: إنما حُرِّموا الوصول بتضييع الأصول^(٢). قال الإمام القشيري^(٣): ويقبح^(٤) بالمريد الانتساب إلى مذهب من ليس من أهل هذه الطريق، لأن الناس إما أصحاب النقل والأثر، وإما أرباب العقول والفكر، وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة، والذي للناس غيوب فلهم ظهور، والذي لغيرهم من المعارف مقصود فلهم من الله موجود، فهم أصل الوصال، والناس أهل الاستدلال.

كما قيل:

لَيْلِي بِوَجْهِكَ مَشْرِقٌ
وَقَلَامُكَ فِي النَّاسِ مَآرِي
النَّاسُ فِي سُودِ الظُّلَامِ
وَنَحْنُ فِي ضَوْءِ النُّهَارِ

ولم يكن في عصر من الأعصار الإسلامية شيخ من شيوخ هذه الطريقة إلا وأئمة ذلك العصر من العلماء يتواضعون له، ويتبركون به، ويتقدمون [به]^(٥) على أنفسهم، ولولا مرتبته واختصاصه لكان الأمر بالعكس.

(١) في (د) (للمريدین).

(٢) في (ج) (أصول).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) في (ج) (بوفتح).

(٥) ما بينهما من المحقق للسياق.

[وزوى^(١) أن «أحمد بن حنبل»^(٢)، وكان جالساً عند الشافعى^(٣) الشيبان الراعى^(٤)، فقال أحمد: أريد أن أنبه هذا على نقصان عمله ليشغل ببعض العلوم.

فقال له الشافعى: لا تفعل.

فلم يقبل، فقال للشيبان: ما تقول فيمن نسى صلاة من خمس صلوات فى يوم وليلة، ولا يدرى أىّ الخمس، ماذا يصنع؟

فقال شيبان: يا أحمد، هذا قلب غفل عن ذكر الله تعالى، وينبغى أن يؤدب حتى لا يعود إلى غفلة.

فغشى على أحمد.

فلما أفاق قال له الشافعى: ألم أقل لك: لا تتعرض له.

وشيبان الراعى هذا كان أمياً.

فإذا كان حال الأمى منهم، هذا فما ظنك بأئمتهم^(٥).

ويجب على المريد بعد صدق عزمه، ونيته أن يحصل من علم الشرع بالحفظ أو بالسؤال ما يؤدى به فرضه، فإن اختلفت عليه^(٦) فتاوى الفقهاء أخذ بالأحوط، ويقصد أبداً الخروج عن الخلاف، ويحذر الرخص فإنها للضعفاء، وأهل الحوائج، والأشغال.

وأهل هذه الطريقة لا شغل لهم سوى القيام بحقه سبحانه وتعالى.

ويجب عليه أن يتأدب بشيخ، فإن لم يكن له أستاذ [لا يفلح أبداً].

قال «أبو يزيد» من لم يكن له أستاذ^(٧) فإمامه الشيطان.

وقال الأستاذ «أبو على» الدقاق^(٨): الشجر إذا نبت بنفسه، ولم ينبت أحد يورق ولا يثمر، كذلك المريد، إذا لم يكن له أستاذ يتخرج ولا يجيء منه شيء.

(١) من هنا سقط من (ج) ومصحح بالهامش.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) (شيبان الراعى) هو: محمد بن عبد الله، المعروف بشيبان الراعى، كان من رموس الزهاد، وأكابر العارفين الأمجاد، وكان فائقاً فى المجاهدة، وله أحوال ساميات وكرامات ظاهرات، وهذه القصة وغيرها انظرها فى الكواكب الدرية للمناوى ١ / ٢٢٥.

ومن المعلوم أنه مات بمصر ودفن بالقراقة.

(٥) حتى هنا سقط من (ج).

(٦) فى (د): (به).

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٨) تقدمت ترجمته.

وكان، رحمه الله، يقول: أخذت هذا الطريق عن النصرايادى^(١)، وهو عن الشبلى^(٢)، وهو عن الجنيد^(٣)، وهو عن السرى^(٤)، وهو عن معروف الكرخى^(٥)، وهو عن داود الطائى^(٦)، وداود الطائى لقى التابعين.

ثم إذا أراد السلوك بعد تحصيل هذه الشروط فليتب من كل رلة سرًا وجهراً، ويجتهد فى إرضاء خصومه أولاً، ومن لم يرض خصومه لا يفتح له من هذه الطريقة شئ، هذا طريق القوم^(٧).

ثم بعد ذلك يسعى فى قطع العلائق^(٨) والشواغل، فإن فراغ^(٩) القلب أصل فى الطريق.

وأولها: الخروج عن المال، فهو الصد^(١٠) عن الحق، ولم يوجد مريد دخل فى الطريق، ومعه علاقة من الدنيا إلا عاد عن قريب بسببها إلى ما كان فيه.

وثانيها^(١١): فإذا خرج عن المال فليخرج بعده عن الجاه أيضاً، فإنه فاطع عظيم، فما لم يستو عند المريد إقبال الخلق وإعراضهم لا يفلح، فمتى توقع إقبالهم عليه، أو تبركهم به، أو شهرته بالزهد لم تصح له إرادة.

وثالثها: ثم يلتزم مع الله تعالى، وأن لا يخالف شيخه فى كل ما يشير عليه به، ولا

(١) (النصرايادى) هو: أبو القاسم، إبراهيم بن محمد بن محمود، شيخ خراسان، النصرايادى، نيسابورى الأصل والمنشأ والمولد، صاحب أبا بكر الشبلى، وأبا على الروذبارى، وأبا محمد المرتضى وغيرهم، أقام بنيسابور ثم خرج للحج فى آخر عمره إلى مكة، وحج سنة ٣٣٦هـ، وأقام بالحرم مجاوراً. ومات سنة ٣٦٧هـ.

كان ثقة فى كتابة الحديث وروايته.

انظر: طبقات الصوفية للسلمى ص ٤٨٤، وانظر: الرسالة القشيرية ص ٣٢، وانظر: النجوم الزاهرة ٤ / ١٢٩، وانظر: الطبقات الكبرى للشعرانى ١ / ١٠٥.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) فى (د) : (الخلايق).

(٨) فى (د) : (شواغل) وهى تحريف فى النص.

(٩) فى (د) : (الصادق) وهى تحريف أيضاً.

(١٠) فى (د) : (الصادق) وهى تحريف أيضاً.

(١١) هذه الأرقام من المحقق، لترتيب المعانى فى النفس لدى القارئ.

يتعرض بقلبه فى شىء، ومتى خطر ببال المريد أن له قدرًا أو قيمة، أو فى الأرض أحدًا دونه لم تصح له إرادة.

ورابعها: وأن يكون اجتهاده ليعرف ربه، لا ليزيد قدره، وفرق بين من يريد الله تعالى، وبين من يريد جاهًا فى الدنيا، أو فى الآخرة.

وخامسها: ثم يجب عليه حفظ سره عن دره لا عن شيخه، وإن كتم نفسًا من أنفاسه فقد خسانه فى صحبتته، فإن وقع فى خاطره مخالفة شيخه فيما أشار به فينبغى أن يقر له بذلك فى وقته، ويتمثل ما يأمره به من سفر أو أمر شاق، كل ذلك عقوبة له على خطور الخيانة والمخالفة بباله.

وسادسها: ولا يجوز للمشايخ التجاور عن ولات المريدين لأن ذلك تضييع لحقوق الله تعالى ولا يجوز أن يلقنوا المريد شيئًا من الأذكار ما لم يتجرد عن كل علاقة.

ويشهد قلب الشيخ له بذلك، فإذا شهد له بقلبه بصحة العزم، وقطع العلائق، ورأى دلائل ذلك منه شرط عليه الرضا بما يجرى عليه، فى هذه الطريق، من تصاريق القضاء كالذل، والضر، والفقر، والأسقام، والآلام، وترك الرخص عند الفاقة والضرورة، ومجانبة الراحة والكسل فإنه سبب للوقفة والفترة.

والفرق بين الفترة والوقفة: أن الفترة خروج عن الإرادة بالكلية.

والوقفة سكون عن السير باستطابة الراحة والكسل.

وكل مريد وقف فى ابتداء إرادته لا يجىء منه شىء، وإذا جربه الشيخ وبدأ فى تلقينه الذكر، يختار له من الأذكار ما يراه ويأمره بذكر ذلك الاسم بلسانه، ثم بقلبه، ويقول له: إن أمكنك ألا يجرى على لسانك غير هذا الاسم فافعل، ويأمره بأن يكون أبدًا على الطهارة.

وسابعها: ألا يكون نومه إلا على غلبة، ويقلل غذاءه^(١) بالتدريج، شيئًا بعد شىء حتى يقوى على الجوع، ولا يترك عادته بأمره^(٢)، ثم يأمره بإيثار الخلوة والعزلة، ويأمره بالاجتهاد فى صرف خواطر السوء عنه، فى خلوته، فإنه قل ما يخلو المريد فى ابتدائه فى حال خلوته من ذلك، لا سيما إذا كان ذكيا كيّسا، فإنه يتوسوس فى الاعتقاد كثيرًا، وهو من الامتحانات للمريد، فإن قدر الشيخ أن يدفع عنه ذلك بالأدلة العقلية فعل، فإن العلم يقطع ذلك، وإن توسم فيه قوة وثباتًا فى الطريق أمره بالصبر، واستدامة الذكر حتى

(٢) فى (د): (بمره).

(١) فى (ج): (غذاؤه).

تسطع^(١) فى قلبه أنوار القبول، وتشرف^(٢) شمس الوصول، وعن قريب يكون ذلك، وهذا النوع من المريدين قليل، بل الغالب منهم إنما يرجعون بعلم الوصول.

وثالثها: ومن فرائض حال المريد الإقامة فى موضع إرادته، وترك السفر حتى يقوى فى الطريق، فإن السفر له قبل ذلك سُمُّ قاتل، وهذا فى حق مريد يُرجى له الوصول.

وأما^(٣) من لا يرجى له الوصول فالسفر أليق به، بل هو واجب، لأن الإقامة ربما تريحهم، فتعينهم على الشهوات والمعاصى، وهؤلاء غايتهم حجٌّ يُحصلونه، أو زيارة مكان شريف، أو شيخ يتبركون به أو يخدمونه خدمة ظاهرة، وحصول هذه الغاية لهم^(٤) فى الاسفار أقرب.

وثاسعها: وينبغى فى ابتدائه أن يكون أبدًا فى قيد إيصال الراحة، ويكون خصمًا للفقراء على نفسه، لا خصمًا لنفسه عليهم، ويرى لكل أحد عليه حقًا واجبًا^(٥).

ويجب أن لا يخالف أحدًا، وإن علم أن الحق معه سكت، ويطلب الموافقة لكل أحد، وكل مريد يكون فيه محل وفادات^(٦) فإنه لا يجىء منه شيء، وإذا كان مع جمع فى سفر أو حضر فينبغى أن يوافقهم فى الأكل والصوم والسكون والحركة بظاهرة.

وأما باطنه فيكون مع الله تعالى محفوظًا على ما يجب، وإذا كان صائمًا وأشاروا إليه بالأكل فليأكل لقمة أو لقمتين، ولا يطيع الشهوة فى الأكل.

وعاشرها: وليس من آداب المريد كثرة الأوراد بالظاهر فإنه مشغول بتبديل الأخلاق ونفى الغفلة عن القلب، بل يقتصر على الفرائض والسنن الراتبة، فإذا فرغ من ذلك وأراد التنفّل فاستدامة الذكر بالقلب له أتم من كل ذلك.

وحادى عشر: ورأس مال المريد الاحتمال من كل أحد بطيبة نفس، وتلقى ما يجرى بالرضا والصبر على الفقر والضر، وترك السؤال والاعتراض فى القليل والكثير ما هو حظ له، ومن لم يصبر على ذلك فليدخل السوق.

ثانى عشر: فإذا أدام المريد الذكر، ولازم الخلوة فوجد فيها شيئًا ناقصًا للعادة من خطاب يسمع أو معنى يشاهد فينبغى أن لا يشتغل بذلك البتة، ولا يسكن إليه ولا ينبغى أن ينتظر حصول ذلك، فإن ذلك كله شاغل عن الحق تعالى، ولا بد له إذا رأى ذلك أن

(٢) فى (د): (وشرف).

(٤) سقط من (ج).

(٦) فى (ج): (ممارسة).

(١) فى (د): (تسطع).

(٣) فى (ج): (فأما).

(٥) فى (ج): (على أحد).

يصفه لشيخه ليتفرغ قلبه منه، ويجب على الشيخ أن يكتف سره، ويصون عن غيره أمره، ويصغر ذلك في عينيه.

فإن ذلك كله اختيار وامتحان، والسكون إليه مكر فليحذره المريد، وليجعل همهته فوق ذلك.

وأضر الأشياء بالمريد أن يقع في خاطره أن ذلك من تقرب الحق له واصطفائه وتخصيصه إياه بذلك، وتحقيق ذلك بأكثر مما ذكرناه يتعذر إيداعه في هذا^(١) الكتاب.

* ومن حكم المريد: إذا لم يكن في موضعه من يؤدبه أن يهاجر إلى من نُصّب في وقته لإرشاد المريدين، ثم يقيم عنده إلى وقت الإذن.

* ومن حكم المريد: إذا رار شيخاً الدخول عليه بالحرمة والحشمة، فإن أهله الشيخ لشيء من الخدمة عد ذلك من جزيل النعمة، ولا ينبغي له أن يعتقد في المشايخ العصمة، بل يدرهم وأحوالهم، فيحسن الظن بهم، ويراعى مع الله حدوده فيما يتوجه عليه، وكل مريد بقى شيء من عروض الدنيا في قلبه أثر فاسم الإرادة له مجاز، وإذا بقى له اختيار فيما يريد أن يخرج من ملكه [فلذا]^(٢) أراد أن يخص به نوعاً من أنواع البر، أو شخصاً دون شخص فهو متكلف في حاله، وربما عاد إلى الدنيا عن قريب.

وينبغي أن يكون قصد المريد في حذف الخلائق الخروج منها لا السعى في أعمال البر، وقبول قلوب المشايخ للمريد أدل شيء على سعادته، وأصدق شاهد، ومن رده قلب شيخ من المشايخ فإنه يرى غيب ذلك لا محالة، ولو بعد حين، ومن نزل حرمة الشيخ فقد أظهر رقم^(٣) شقاوته وذلك لا يخطئ.

ومن أصعب الآفات في هذا الطريق:

صحبة الأحداث، ومن ابتلاه الله تعالى بشيء من ذلك، فيإجماع الشيوخ، ذلك عبد أهانه الله تعالى وخلله، وعن نفسه شغله، ولو بألف كرامة أهله.

وأصعب من ذلك، تهوين ذلك واعتقاده أنه يسير.

قال الله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾^(٤).

[قال^(٥) «الواسطي»^(٦): إذا أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الأقدار والجيف.

(١) في (د): (في الكتب). (٢) ما بينهما زيادة من (ج). (٣) أى (قدر).

(٤) الآية رقم (١٥) من سورة النور مدنية.

(٥) من هنا سقط من (ج) ومصحح بهامش النسخة. (٦) تقدمت ترجمته.

وقال «فتح الموصلى»^(١): صحبت ثلاثين شيخًا، كانوا يُعَدُّون من الأبدال كلهم، أوصونى عند فراقى لهم فقالوا: اتقوا معاشره الأحداث.

ومن ارتقى فى هذا الباب عن حلال الفسق، وأشار إلى أن ذلك من بذل الأرواح، وأنه لا يضر، فما قالوه من وساوس القائلين بالشاهد، وما يوردونه من الحكايات عن الشيوخ ما كان الأولى بهم سره وإخفاءه، فهو نظير الشرك وقرين الكفر، فليحذر المريد مجالسة الأحداث ومخالطتهم، فإن اليسير منهم فتح باب الخذلان ويدد حال الهجران، ونعوذ بالله من قضاء السوء^(٢).

ومن آفات المريد: حسده الخفى للإخوان على ما خصهم الله تعالى من المقامات والأحوال التى ليس له مثلها، وإنما يتخلص من ذلك باكتفائه بوجود الحق، وقدمه عن جوده^(٣).

وكل من يرى أنه الحق رفع رتبته فعليه أن يحمل غاشيته، فإن الظرفاء من القاصدين على ذلك استمرت طريقتهم وستتهم لعلمهم أن ذلك من قسمة الله تعالى.

[ومن حكمه^(٤): إذا وقع فى جمع إثار الكل بالكل فيتقدم الجائع والشبعان على نفسه، ويتلمذ لكل من أظهر لكل من أظهر عليه المشيخة، وإن كان هو أعلم فيه، ولا يصل إلى ذلك إلا بتبرته عن قوته وحوله وتوصيله إلى ذلك بحول الحق ومته.

وأما آدابه فى السماع: فلا يتحرك فيه اختيار البتة، ومتى تحرك أغلبة وقهراً ثم رال ذلك القهر، وجب عليه القعود والسكون بحاله، وإن أشار عليه الشيخ بالحركة فتحرك بإشارته فلا بأس به إذا كان ممن يحكم على أمثاله.

وبالجملة فالحركة الاختيارية تنقص من حال كل متحرك، مريدًا كان أو شيخًا، فإن أشار إليه الفقراء بالمساعدة فى الحركة ساعدتهم بالقيام وبادر فى ما لا بد منه مراعاة لقلوبهم، ودفعا لاستيحاشهم.

ثم إن صدقه فى حاله يمنع قلوبهم من سؤالهم.

(١) تقدمت ترجمته. (٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومصحح بالهاش.

(٣) فى (ج): (جوده).

والصحيح: (مقتضى وجوده) كما ذكر فى الرسالة القشيرية، والمؤلف هنا يعتمد كثيراً على الرسالة دون أن يشير أحياناً، كما فى هذا الباب.

(٤) من هنا سقط من (ج).

ثانياً: وأما طرح الخرقه فحق المريد أن لا يرجع فى شيء خرج عنه ألبته، إلا إذا أشار الشيخ عليه بالرجوع فيه، فيأخذه بنية العارية بقلبه، ثم يخرج عنه بعد ذلك، من غير إحاش قلب ذلك الشيخ، فإن حضر مع قوم عادتهم طرح الخرق والرجوع فيها. فإن لم يكن فيه شيخ يجب حرمة وحشمته، وكانت طريق هذا المريد أن لا يعود فالأحسن أن يساعدهم فى الطرح ثم يؤثر به القوال إذا راجعهم.

وله أن لا يطرح ولا يسلم للمريد البتة الاقتراح على القوال، لأنه إن كان صادقاً فصدق حاله يحمل القوال على التكرار، ويحمل غيره على طلب التكرار، ومن تبرك بمريد فقد جاد عليه، لأنه يضره لقلة قرته.

وإن ابتلى مريد بجاه أو معلوم، أو صحبة حدث أو ميل إلى المرأة، واعتماد على معلوم، وليس عنده شيخ يدلّه على حيلة يتخلص بها من ذلك، جار له السفر تشويشاً لتلك الحال، ولا شيء أضر للمريدين من حصول الجاه لهم قبل خمود^(١) بشريتهم^(٢).

ومن آداب المريد: أن لا يسبق علمه منازلته ومعاملته.

* ولهذا قال المشايخ: إذا حدث العارف عن العارف فجهلوه.

ومن غلب علمه على منازلته فهو صاحب علم لا صاحب سلوك.

* ومن شأنه إذا كان طريقه خدمة الفقراء الصبر على جفائهم، وأن يعتقد بذل روحه فى خدمتهم ثم لا يحمدون له فعلاً فيعتلر أبداً من^(٣) تقصيره، ويقر^(٤) على نفسه بالجناية، وإن كان بريئاً، تطيباً لقلوبهم.

وقال «الإمام القشيري»^(٥): سمعت الإمام أبا بكر بن فورك^(٦) يقول: إذا لم تتصبر^(٧) على المطرقة لما^(٨) صرت سنداً.

وبناء هذا الطريق وملاكه حفظ آداب الشريعة، وصون النفس عن الحرام والشبهات

(١) غير واضحة فى النسخة (د) واستأنست بالرسالة القشيرية فى ذلك.

(٢) حتى هنا سقط من (ج).

(٣) فى (ج): (بدون).

(٤) فى (ج): (ويقر له).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) فى (ج): (تصبر).

(٨) فى (ج): (لماذا).

وحفظ الحواس عنها، وعدُّ الأنفاس مع الله تعالى عن الغفلات، وأن لا يستحيل سمة^(١) فيها شبهة عند الضرورة، فكيف عند الاختيار.

* ومن شأنه دوام المجاهدة^(٢) فى ترك الشبهات^(٣)، وأقبح الخصال هو رجوع المريد إلى شهرة تركها لله تعالى.

* ومن شأنه حفظ ما عاهد الله عليه، فإن الرجوع عن ذلك كالردة عند القوم، ولا ينبغى له أن يعاهد الله تعالى على شيء اختياراً خوفاً من ذلك، فإن من لوازم الشرع ما يستنفذ كل وسع وطاقة [إذا حقق معرفة ذلك].

قال الله تعالى فى صفة قوم التزموا أشياء من عبادته ثم لم يعرفوا بها: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ (٤) الآية (٥).

* ومن شأنه قصر الأمل، فإن الفقير ابن وقته، ومتى كان له أمل لا يصل أبداً.
* ومن شأنه أن لا يكون^(٦) له معلوم، وإن قل، لا سيما إذا كان بين الفقراء، فإن ظلمة المعلوم تطفى نور الوقت.

* ومن شأنه ترك قبوله النسوان ورفقتهن، لا محالة، والتباعد عن أبناء الدنيا، فإن صحبتهم سُمٌ مجرب، لأنهم ينتفعون به، وهو يتضرر بهم.
قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ (٧).

فالزهاد يخرجون المال من الكيس تقريباً إلى الله تعالى وأهل المعرفة يخرجون الخلق والمخلوقات من قلوبهم اكتفاء بالله تعالى عما سواه: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٨) [٩].

(١) فى (د) : (سميعة).

(٢) فى (د) : (المشاهدة).

(٣) فى (د) : (الشهوات).

(٤) الآية رقم (٣٧) من سورة الحديد مدنية.

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومصحح بهامشها.

(٦) فى (ج) : (معه).

(٧) الآية رقم (٢٨) من سورة الكهف مدنية.

(٨) الآية رقم (٩١) من سورة الأنعام مدنية.

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومصحح بالهامش.

الباب الستون^(١)

فى الفاظ أهل الحقيقة واصطلاحاتهم

اعلم أن أهل الحقيقة اصطلاحوا على الفاظ معروفة بينهم وقصدوا بذلك ستر معانيهم على غير جنسهم، غيرة منهم على وصولها إلى غير أهلها.
﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾^(٢).

فمنها الوقت:

هو عندهم تارة بمعنى الزمان الحاضر، الذى هو واسطة بين الماضى والمستقبل.
ومنه قولهم: الصوفى ابن وقته.
يعنون أنه مشتغل بما هو أولى به فى الحال.
وتارة بمعنى ما يصادفهم من تصرف الحق لهم دون ما يختارونه لأنفسهم.
ومنه قولهم: فلان بحكم الوقت.
يعنون أنه مستسلم بما يبدو من الغيب من غير^(٣) اختياره، وهذا إنما يكون^(٤) فيما لا حكم فيه من جهة الشرع.
فأما ما فيه حكم من جهته فإنه تضييعه، وإحالة الحكم فيه على المقادير تقصير وخروج عن الدين.
قال الأستاذ^(٥): وقتك ما أنت به، إن كنت بالدنيا فوقتك بالدنيا، وإن كنت بالعقبى فوقتك بالعقبى، وإن كنت بالسرور فوقتك السرور، وإن كنت بالحزن فوقتك الحزن.

(٢) الآية رقم (٢٦) من سورة المطففين مكية.

(٤) سقطت من (د).

(١) فى (ج) (الناسخ والخمسون).

(٣) سقطت من (ج).

(٥) أى: (أبو جلى الدقاق) كما فى (ج).

وانظر الرسالة القشيرية نفس المصطلح (الوقت).

أراد بالوقت ما كان غالبًا على الإنسان.

وأما قولهم: الوقت سيف.

يعنون أنه غالب عليهم بما يجريه الله تعالى من قضائه وقدره، كما أن السيف غالب يقطعه.

[وقيل: معناه أن السيف لين مته، قاطع حده، فمن لا يته سلم، ومن خاشنه اصطلم.

وكذلك الوقت: من استسلم بحكمه نجا، ومن عارضه بترك الرضا انتكس وتردى. وأنشدوا:

وكالسيف إن لا يته لأن مته

وحده إن خاشته خشنان

وقيل: معناه لا دوام له، فأدرك فيه أمانيك، ولا تدعه يمضى عنك خاليًا، وكن حاكمًا على وقتك لا محكومًا عليه بوقته^(١).

وقيل: الكيس من كان بحكم وقته.

فإن كان وقته الصحو فقيامه بالشرعة.

وإن كان وقته المحو فالغالب عليه أحكام الحقيقة.

ومن غير الصحو والمحو للصوفى أوقات تساعده، وأوقات تناكده، فمن ساعده الوقت فهو له، ومن ناكده الوقت فهو له مقت.

وعليك بمراقبة الوقت: فإن كان بسطًا فالزم فيه الأدب، وإن كان قبضًا فالزم فيه السكون والسكينة إلى أن ينقضى.

(١) حتى هنا سقط من (ج).

ومنها المقام:

(بفتح الميم).

وهو ما يتحقق العبد بمنارلته من الآداب^(١) مما يتوصل إليه^(٢) بنوع تصرف. ويتحقق به بضرب تطلب، ومقاساة تكلف، فمقام كل أحد موضع إقامته عند ذلك، وما هو مشغول^(٣) بالرياضة له.

وشرطه: أن لا يرتقى^(٤) من مقام إلى مقام آخر ما لم يستوفِ أحكام ذلك المقام.

* فإن من لا قناعة له لا يصح له التوكل.

* ومن لا توكل له لا يصح له التسليم.

* ومن لا توبة^(٥) له لا تصح له الإنابة.

* ومن لا ورع له لا يصح له الزهد.

وقيل: المقام هو حالة إقامة وظائف العبودية بكسب واختيار.

واعلم أنه لا يصح لأحد منارلة مقام إلا بشهود أقامه الله تعالى إياه في ذلك المقام،

ليصح بناء أمره على قاعدة صحيحة.

(١) في (د): (الآداب).

(٢) سقطت من (د).

(٣) في (ج): (مستعمل).

(٤) في (د): (يتنقل).

(٥) في (د): (من لا توجه).

ومنها الحال:

وهو عندهم معنى يرد على القلب من غير تصنع ولا اجتلاب ولا اكتساب من طرب،
أو قبض، أو بسط، أو شوق، أو انزعاج، أو هيبة، أو احتياج.
فالأحوال مواهب، والمقامات مكاسب.
والأحوال تأتي من عين الجود.
والمقامات تحصل ببذل المجهود^(١).
فصاحب المقام ممكن في مقامه.
وصاحب الحال مرقي عن حاله.
وقال المشايخ: الأحوال كالبروق، فإن^(٢) بقيت فحديث نفس.
وقالوا أيضاً: الحال كاسمها.
يعنون أنها تحل في القلب، ثم تحول.
[وانشدوا في ذلك:

لو لم تحل ما مُميتَ حالا
وكلُّ ما حالا فقد رآلا
انظر إلى الفء إذا ما انتهى
ياخذ في النقص إذا طالاً^(٣)

وأشار قوم إلى بقاء الأحوال ودوامها.
وقالوا: إذا لم تبق ولم تدم فهي لوائح، وبواده^(٤).
وإذا دامت كانت أحوالاً.
وهذا صحيح ويؤيده ما روى عن «أبي عثمان الحيري»^(٥) أنه قال:
منذ أربعين سنة ما أقامني الله تعالى في حالة فكرتها.

(١) في (د): الوجود.

(٢) سقطت من (ج).

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

(٤) في (د): (بوادٍ) وفي (ج): (بواذر) والصحيح ما أثبتناه.

(٥) تقدمت ترجمته.

أشار بذلك إلى دوام الرضى، والرضى من جملة الأحوال.
 فالأحوال، وإن دامت، لكن صاحبها أبداً يكون فى الترقى من حالة إلى حالة أعلى
 منها، فالدوام باعتبار جنس الأحوال والزوال باعتبار عين الحال.
 وبذلك فسر «أبو على الدقاق»^(١) قوله ﷺ: «إنه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله
 تعالى فى اليوم سبعين مرة»^(٢).
 لانه ﷺ كان أبداً فى الترقى من أحواله، فإذا ارتقى من حالة إلى أعلى منها، رأى
 فى الأولى نقصاً بالنسبة إلى الثانية فاستغفر وهلمّ جراً.
 وعلى هذا المعنى يحمل قولهم: حسنات الأبرار سيئات المقربين^(٣).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) حديث: «إنه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله سبعين مرة».

الحديث رواه الإمام مسلم، والامام أحمد، وأبو داود، والنسائى، عن الأوزاعى.
 انظر الحديث رقم (٦٦٢) من كشف الخفاء ١ / ٢١٧.

وفيه: «وإنى لأستغفر الله فى اليوم مائة مرة».

(٣) يوردها المؤلفون حيناً على أنها حديث، وحيناً آخر على أنها من قول الصوفية، والصحيح أنها من
 قول الصوفية المتقدمين.

ومنها القبض والبسط:

وهما حالتان بعد ترقى العبد عن حالة الخوف والرجاء .
والقبض للعارف كالخوف للمستأنف .
والبسط للعارف كالرجاء للمستأنف .
والفرق بينهما : أن الخوف والرجاء يتعلقان بأمر مستقبل مكروه أو محبوب ، والقبض والبسط بأمر حاضر في الوقت يغلب على قلب العارف من وارد غيبي^(١) .
ثم كل واحد من القبض والبسط قد يكون تاماً كاملاً ، وقد يكون ناقصاً قاصراً .
فالقبض التام : هو وارد غيبي قوى ، كأنه يعاتب على تقصير أو سوء أدب ، كالمخاطب بما لا تحتمل النفس أثقاله فيستغرق العارف في ذلك حتى تسد عليه أبواب التنفس .
والقبض الناقص : وارد غيبي ضعيف كأنه يخاطب العارف بما تحتمله قوته ، فلا يبقى مسلوباً بالكلية .

والبسط التام : وارد غيبي [قوى]^(٢) كأنه يخصه بتشريف وإقبال ولطف وسرور ، فيجذبه بالكلية حتى يبقى مدهوشاً في بسطه كأنه قد حلَّ عنه عقاب الموانع ، وأطلق في ميادين الاتصال^(٣) ، وكوشف في رياض الجمال والجلال لقوة الوارد .

والبسط الناقص : وارد غيبي ضعيف يؤثر في العارف سروراً ونشاطاً وارتياحاً تأثيراً [يبقى فيه بقية يتصرف بها في نفسه ، وغيره قد يؤثر فيه البسط تأثيراً]^(٤) كلياً لقوته واستيلاء سلطان العناية الازلية على قلبه .

وبسط كل^(٥) على حسب قبضه ، وقبضه على حسب بسطه .
وقد يحدث قبض لا يعرف سببه ، وعلاجه التسليم حتى يذهب ذلك الوقت لأن تكلف رفعه يُخلُّ بالأدب ، ويزيد في ذلك القبض وبالتسليم يزول عن قريب .
قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ ﴾^(٦) .

(٢) سقط من (د) .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (د) .

(١) في (ج) : (الغيبي) .

(٣) في (ج) : (الإفضال) .

(٥) في (ج) : كل شخص .

(٦) الآية رقم (٢٤٥) من سورة البقرة مدنية .

وقد يحدث بَسْطٌ بغتة لا يعرف سببه فيهب صاحبه ويستفزهُ وسبيل^(١) صاحبه السكون والمراقبة وحفظ الأدب، فإن حالة البسط لها خطر عظيم، فليحذر صاحبها مكرًا خفيًا يحجبه عن مقامه.

كما قال بعضهم: فُتِحَ على باب من البسط فزلت رلة فحُجِبَت عن مقامى.
ولهذا قالوا: قف على البساط، وإياك والانبساط.

وقد استعاذ أهل التحقيق من حالتى القبض والبسط لأنهما بالنسبة إلى ما فوقهما من الأحوال فقرؤا وصبروا^(٢).

وقال «الجنيد»^(٣) رحمه الله:

الخوف يقبضنى...

والرجاء يبسطنى...

والحقيقة تجمعنى...

والحق يفرقنى...

(١) فى (جـ): (سبيل).

(٢) فى (جـ): (فقرؤا).

(٣) تقدمت ترجمته.

ومنها الهيبة والأنس:

وهما حالتان فوق القبض والبسط، كما أن القبض والبسط فوق الخوف والرجاء. والهيبة: مقتضاها الغيبة والدهش، فكل هائب غائب، حتى لو قطع قطعاً لم يحضر من غيبته إلا بزوال الهيبة عنه.

والأنس: مقتضاه الصحو والإفاقة، ثم إنهم يتفاوتون في الهيبة وفي الأنس. [وقيل: أدنى مراتب الأنس أنه لو ألقى في لظى لم يتكدر عليه أنسه. وقال: «الجنيد»^(١): سمعت السري^(٢) يقول: يبلغ العبد من الهيبة والأنس إلى حدٍّ لو ضرب وجهة بالسيف لم يشعر.

وكان في قلبي من ذلك شيء حتى بان لي أن الأمر كذلك. واعلم أن الأنس يتولد من السرور بالله استوحش من كل شيء سواء^(٣). [وقيل^(٤) لبعضهم: متى يذوق العبد حلاوة الأنس. فقال: إذا قطع العلائق ورفض الخلائق، وغاص في الحقائق مطلعاً على الدقائق. وقال الأصمعي^(٥): مررت بأعرابية في كوخ. فقلت لها: من يؤنسك هنا؟

ف قالت: الذي يؤنس الموتى في القبور. فقلت^(٦): فمن أين تأكلين؟ قالت: يطعمني مطعم الدودة وهي أصغر مني. وقال «الشبلي»^(٧): من استأنس بالله استوحش من خلقه. ومن استوحش من خلقه صار فرداً بين يديه.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) حتى هنا سقط من (ج) ومصحح بالهامش بخط ضعيف جداً.

(٤) ومن هنا سقط من النسخة (ج) حتى نهاية الكلام عن الهيبة والأنس، أي نهاية هذا الفصل.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) سقطت من (د) وتطلبها السياق.

(٧) تقدمت ترجمته.

وحالتا الهية والأنس، وإن جلّتا، فأهل الحقيقة يعدونهما نقصاً لتضمنهما تغير العبد، فإن أهل التمكين سميت أحوالهم عن التغير، فلهم كمال المحو في وجر العبد، فلا هية لهم ولا أنس، ولا علم، ولا حس، وارتقاؤهم من هذا المقام بالوجود. وسيأتى ذكره إن شاء الله تعالى.

وحكى عن «أبي سعيد الخراساني»^(١) أنه قال: تَهتُ في البادية مرةً فكنت أقول:

أَتَيْهِ فَلَا أَدْرِ مِنَ التُّبَيْهِ مَنْ أَنَا
سِوَى مَا يَقُولُ النَّاسُ فِيَّ وَفِي جَنَسِي
أَتَيْهِ عَلَى جَنِّ الْبِلَادِ وَأَنْسِهَا
فَإِنْ لَمْ أَجِدْ شَخْصًا أَتَيْهِ عَلَى نَفْسِي

فهتف بي هاتف يقول:

أَيَا مَنْ يَرَى الْأَسْبَابَ أَعْلَى وَجُودِهِ
وَيَفْرَحُ بِالتُّبَيْهِ الدُّنْيَى وَبِالْأَنْسِ
فَلَوْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ الْوُجُودِ حَقِيقَةً
لَغَبْتَ عَنِ الْأَكْوَانِ وَالْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ
وَكُنْتَ بِلَا حَالٍ مَعَ اللَّهِ وَأَقْبَا
خَلِيًّا عَنِ التُّذْكَارِ لِلْجَنِّ وَالْإِنْسِ^(٢)

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) حتى هنا سقط من (ج) كل هذا.

ومنها: التواجد والوجد والوجود:

فالتواجد: استدعاء الوجد تكلفاً بضرب اختيار، وليس لصاحبه كمال الوجد، لأن باب التفاعل أكثره لإظهار صفة ليست موجودة كالتغافل، والتجاهل، ونحوهما. وقد أنكره قوم لما فيه من التكلف والتصنع والبعد عن حقيقة الأمر. وأجازه قوم لمن^(١) يقصد به تحصيل الوجد، وهو^(٢) مستعد بخرقته، ورقته، وحزنه، وأصله قوله ﷺ: «إن لم تبكوا فتباكوا»^(٣). وأراد به التباكى ممن هو مستعد للبكاء بما ذكرنا، لا تباكى الغافل اللاهى. والوجد: ما^(٤) يصادف القلب، ويرد عليه بلا تكلف ولا تصنع. وقيل: هو السماع ممن هو فان عن أحوال البشرية. وقيل: هو بروق تلمع^(٥)، ثم تُحمد، ثم تبدو، ثم تُخفى^(٦) فما أحلاها^(٧) ولو بقيت على صاحبها طرفة عين. كما قيل: خطرة في القلب منه^(٨) خطرة البرق انبرى^(٩) ثم اضمحل. والوجود: فقدان العبد بحاق^(١٠) أوصاف البشرية، ووجود الحق، لأنه لا بقاء للبشرية عند ظهور سلطان الحقيقة. وهذا^(١١) قول معنى «أبى الحسين التورى»^(١٢): أنا منذ عشرين سنة بين الوجود^(١٣) والفقد، إذا وجدت ربى فقدت قلبى، وإذا وجدت قلبى فقدت ربى.

-
- (١) فى (جـ): (لأن) وهى صحيحة بمعنى (حتى).
 (٢) سقط من (جـ).
 (٣) حديث: (إن لم تبكوا فتباكوا) سبقت الإشارة إليه.
 (٤) (ما) سقطت من (جـ).
 (٥) فى (جـ): (بروق ريلمع).
 (٦) فى (جـ): (أخفى).
 (٧) فى (جـ): (أحلاها ولو فتح) زيادة.
 (٨) فى (جـ): (خطرت) رالدة.
 (٩) فى (جـ): (أى بدعه).
 (١٠) غير واضحة فى (جـ)، (د).
 (١١) فى (جـ): (معنى قول).
 (١٢) تقدمت ترجمته.
 (١٣) فى (جـ): (الوجد).

وهو أيضا معنى قول «الجنيذ»^(١): علم التوحيد مبين لوجوده، ووجود التوحيد مبين لعلمه.

وأنشد:

وَجُودِي أَنْ أَغِيبَ عَنِ الْوُجُودِ
بِمَا يُبْدُو عَلَى مَنِ الشُّهُودِ

فالتواجد بداية، والوجود نهاية، والوجد واسطة بينهما.

وقال «أبو على الدقاق»^(٢):

التواجد: يوجب استيعاب المريد.

والوجد: يوجب استغراقه.

والوجود: يوجب استهلاكه.

فهو: كمن شهد البحر، ثم ركب، ثم غرق فيه، وهلك.

وترتيب هذا الأمر:

تصور، ثم ورود، ثم شهود، ثم وجود، ثم خمود، وبمقدار الوجود يكون الخمود^(٣).

ولصاحب الوجود صحو ومحو.

فحالُ صحوه بقاءه بالحق.

وحال محوه فناؤه بالحق.

وهاتان الحالتان أبداً متعاقبتان^(٤) عليه.

فإذا غلب عليه الصحو بالحق فبه يصول، وبه يقول، كما جاء في الخبر المشهور:

«فبى يسمع وبى يبصر»^(٥).

وقال رجل للشبلى^(٦): هل تظهر آثار صحة الوجود على الواجدين؟

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) فى (ج): (جمود) وهى بالجيم لم ترد فى كتب الصوفية، أما بالخاء فأمر ضرورى.

(٤) فى (د): (متعاقبان).

(٥) انظر تخريج الحديث.

(٦) تقدمت ترجمته.

فقال: نعم، هو نور يزهر مقادنا^(١) لنيران الاشتياق فتلوح على الهياكل آثاره.
كما قال «ابن المعتز»^(٢):

وَأَمْطَرَ الْكَأْسُ مَاءً مِنْ أَبَارِقَةِ
فَأَنْبَتَ الدَّرُّ فِي أَرْضِ مِنَ الذَّهَبِ^(٣)
وَسَبَّحَ^(٤) الْقَوْمَ لَمَّا أَنْ^(٥) رَأَوْا عَجَبًا

نوراً^(٦) من الماء في نارٍ من اللهب^(٧)

وإذا غلب^(٨) عليه المحو، فلا علم، ولا عقل، ولا فهم، ولا حس.

[كما روى مسنداً أن «أبا عقال المغربي»^(٩) أقام بمكة أربع سنين ولم يأكل، ولم يشرب إلى أن مات، وكان يسلم عليه خاص أصحابه فلم يعرفه حتى يُعرِّفه نفسه، ثم يغيب عنه الشيخ، حتى لو عاود الفتى بالكلام لم يعرفه الشيخ]^(١٠).

ومنهم: من يعود إلى الصحو حال أداء الفرائض فقط.

وتُسمى هذه الحالة الفرق الثاني^(١١).

وسياتى ذكرها إن شاء الله تعالى.

(١) فى (جـ): (مقارنا).

(٣) فى (د): (من ذهب).

(٥) (أن) سقطت من (د).

(٧) فى (د) الغيب، وفى (جـ): (الهب).

(٩) (أبو عقال المغربي) هو: أبو عقال بن علوان المغربي، كان من مشاهير المشايخ، صاحب أبا هارون الأندلسى، ومات فى مكة.

توفى رحمه الله سنة ٢٩١هـ.

وقيل: إن اسمه: أبو عقال، غلبون بن الحسن بن غلبون المغربي، رحل إلى مكة واستقر بالحرم إلى أن مات سنة ٢٩١هـ، كما فى معالم الإيمان ٢ / ١٤٢، هامش تفحات الانس ص ٢٩١، وانظر الاعلام للزركلى ٥ / ٣١٤.

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من (جـ)

(١١) فى (د): (الفرق الثانية).

(٢) (ابن المعتز).

(٤) فى (جـ): (ويسبح) وهى تكسر الوزن.

(٦) فى (د): (ونورا) وهى تكسر الوزن.

(٨) سقطت من (جـ).

ومنها: الجمع والتفرقة:

قال الشيخ «أبو على الدقاق»^(١): الفرق ما نُسب إليك، والجمع ما سُلِبَ عنك. ومعناه: أن ما يكون كسباً للعبد من إقامة وظائف العبودية وما يليق بأحوال البشرية فهو فرق.

وما يكون من قبل الحق من إبداء معانٍ، وإسداء لطف وإحسان فهو جمع. ولا بد للعبد منهما، فإن من لا تفرقة له [لا عبودية] له^(٢)، ومن لا جمع له لا معرفة له.

فقول العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾^(٣).

إثبات للتفرقة بإثبات العبودية.

وقوله: ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٤).

طلب الجمع.

وإذا خاطب العبد ربه بلسان نجواه إما سائلاً أو داعياً أو منياً، أو شاكرًا، أو معتذراً، أو مبتهلاً قام في مقام التفرقة.

وإذا أصغى بسرّه إلى ما يناجيه به مولاه، واستمع بقلبه ما يناديه به ويعرفه معناه، ويريه إيّاه، ويلوح لقلبه به فهو مقام الجمع.

[وأشدد^(٥) قوَال بين يدي «أبي سهل الصعلوكي»^(٦)]:

* جعلت تنزّهى نظرى إليك *

وكان «أبو القاسم النصراباذي»^(٧) حاضراً فقال أبو سهل: جعلت (بفتح التاء).

وقال «النصراباذي»: بل بضمّها.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) سقطت من (د).

(٣) الآية رقم (٥) من سورة الفاتحة.

(٤) تابع الآية السابقة.

(٥) من هنا سقط من (ج).

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) تقدمت ترجمته.

فقال له أبو سهل: أليس عين الجمع أتم.

فوافقه التصريباذى.

وهذا ظاهر، لأن معناه مع الفتح أن الله تعالى خصص عبده بذلك، منحة من فضله، وكرمه لا صنع للعبد فيه.

ومعناه: إثبات فعل العبد.

فكان الأول جمعا، والثاني تفرقة^(١).

وقال بعضهم: ما يرجع إلى إرادة العبد يُسمى تفرقة^(٢).

فالجمع: إثبات الحق للعبد شواهد الحقيقة لنفسه^(٣) لنفى التفرقة بين المراد والمريد بحقائق المكاشفة، وأسرار المشاهدة.

فالتفرقة: بداية^(٤) الإرادة.

والجمع: نهايتها.

ومن لا مشاهدة له فلا جمع له.

وجمع الجمع مقام آخر أتم من الجمع وأعلى.

والجمع شهود الأشياء بالله والتبرّي من الحول والقوة إلا بالله.

وجمع الجمع: الاستهلاك بالكلية والغنى عما سوى الله، فلا يحس بشيء سواه عند غلبة سلطان الحقيقة.

وبعد ذلك مقام عزيز يسمونه: الفرق الثاني، وهو أن يرد إلى الصحو عند أداء

الفرائض في أوقاتها، فيكون رجوعا [لله]^(٥) بالله لا للعبد بالعبد.

وقال بعض^(٦) المحققين: المراد بلفظ الجمع والتفرقة: أن الله تعالى جمع الخلق

كلهم في الأول^(٧) وخاطبهم الله^(٨) بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾^(٩).

(١) سقط من (ج) ما بين المعقوفتين.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (د).

(٣) فى (ج): (فى نفسه).

(٤) فى (ج): (بداءة).

(٥) سقطت من (د).

(٦) فى (ج) (بعض أصحاب المحققين).

(٧) فى (د): (كلهم فى الأول).

وفى (ج): (كلهم فى الأحوال فى الأول).

(٨) سقطت من (ج).

(٩) الآية رقم (١٧٢) من سورة الأعراف مكية.

ثم فرّقهم بالسعادة والشقاوة، والتقريب والإبعاد، والإكرام والإهانة، وأشباه ذلك.

فقال: «هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي»^(١).

وقال: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾^(٢).

أو «للجنيد»^(٣) في معنى الجمع والتفرقة:

وتحققتك في سرى فناجاك لساني

فاجتمعنا لمعانٍ وافترقنا لمعاني

إن يكن غيبك التعظيمُ عن لحظ عياني

فلقد^(٤) صيرك الوجدُ من الأحشاء دان^(٥)

(١) حديث: (هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي).

انظر الحديث رقم (٩٤) من الأحاديث القدسية ١ / ١٠٠.

(٢) الآية رقم (٧) من سورة الشورى مكية.

(٣) تقدمت ترجمته، وهذه الأبيات للحلاج انظر ديوان الحلاج.

(٤) (قلقط) هكذا هامش (ج).

(٥) ما بينهما سقط م. (ن) ومصحح مقابلة بالهامش.

ومنها: الفناء والبقاء:

فالفناء: سقوط الأوصاف المذمومة .
والبقاء: وجود الأوصاف المحمودة .
فمتى يدرك العبد أوصافه المذمومة بالمحمودة فقد حصل له الفناء والبقاء .
والفناء: فناء: ان:
أحدهما: ما ذكر وهو بكثرة الرياضة .
والثاني: عدم الإحساس بعالم الملك والملكوت .
وهو بالاستغراق في عظمة الباري ومشاهدته .
وليه أشار بعض المشايخ بقوله :
الفقر: سواد الوجه في الدارين
يعنى: الفناء في العالمين .

ومنها: الغيبة والحضور:

فالغيبة: غيبة القلب عن علم ما يجرى من أحوال الخلق بما يرد عليه من الحق، ثم قد يغيب عن غيره فقط، وقد يغيب عن غيره وعن نفسه، أيضاً، إذا عظم الوارد، ثم قد تطول الغيبة وقد تقصر، وقد تدوم.

واعلم أن العبد له أفعال وأقوال^(١) وأحوال.

فالأفعال: تصرفاته الاختيارية.

والأقوال^(٢): طباعه^(٣) الفطرية، لكنها تتغير بتبديل العادة على مرور الأيام.

والأحوال: ترد على العبد ابتداء، وصفاتها بحسب صلاح أعماله، ومتى فنى العبد عن الأفعال والأخلاق والأحوال بزوال إحساسه عن كل ذلك فقد استولى عليه سلطان الحقيقة، فهو حاضر بالحق غائب عن نفسه وعن الخلق.

[ومما^(٤) يشهد بصحة وجود الغيبة أننا نرى الرجل يدخل على عالم أو سلطان أو رجل جليل القدر فيذهل عن نفسه، وعن أهل مجلسه، وربما ذهل عن هذا الرئيس أيضاً، حتى إذا سُئل بعد خروجه من كان عنده فى المجلس وما كان لباسه لم يحفظ ذلك لفرط دهشته وذهوله من الهيبة والإجلال.

وأدل من ذلك وأوضح قضية النسوة اللاتي قطعن أيديهن حين شاهدن يوسف، عليه السلام، فإذا كان مشاهدة جمال «يوسف» والاشتغال غيبتتهن عن الإحساس بالم قطع لفرط الدهش والذهول بجمال مخلوق مثلهن، مع أنهن أضعف من الرجال خلقاً، وأقل جَلَدًا وصبراً، فكيف يكون غيبة من شاهد أنوار ذى الجلال والإكرام، وخالق السموات والأرض، فلا غرو أن يصير مستهلكاً بكليته فى وجود الحق بغيبته عن كل شيء سواه.

ومن المشهور عن «أبي حفص النيسابورى الحداد»^(٥) فى ابتداء حاله أنه سمع قارئاً

(١) فى (جـ): (وأخلاق). (٢) فى (د): (الأفعال) وفى (جـ): (الأخلاق).

(٣) فى (جـ): (طباعية).

(٤) من هنا سقط من (جـ).

(٥) (أبو حفص النيسابورى) هو: أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد (وتقدمت ترجمته) كان من قرية يقال لها: كورداباذ على باب مدينة نيسابور، أحد الأئمة والسادة الصوفية مات سنة ٢٦٤هـ.

انظر تفحات الأنس للجامى ص ١٧٨، والرسالة القشيرية ص ١٨.

يقرأ آية من القرآن فورد قلبه وارد فغاب عن إحساسه، وأدخل يده وأخرج الحديد المحمأة بأصابعه فرآه تلميذه.

فقال له: يا أستاذ ما هذا؟.

فنظر «أبو حفص» إلى ما كان منه وترك الحرقه، وكان منه ما كان.
وروى عن «علي بن الحسين»^(١) عليه السلام أنه كان في سجوده فوقع في داره حريق، فلم يحضر من غيبته.

ف قيل له في ذلك، فقال: شغلتنى النار الكبرى عن النار الصغرى^(٢).
وأما الحضور: فهو حضور العبد بعد غيبته عن الخلق، وذلك باستيلاء^(٣) ذكر الحق على قلبه، ودوامه فيه، وقدر حضوره بالحق بقدر غيبته عن الخلق، فإن كان بالكلية كان حضوره كذلك، وإن كان بالقلب فقط كان حضوره كذلك، ثم يكون مكاشفًا في حضوره على حسب رتبته بمعان يخصه الحق بها.

وقد يقال: حضر العبد بمعنى عاد من غيبته، وعدم إحساسه بأحوال نفسه، وأحوال الخلق.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) حتى هنا سقط من (جـ).

(٣) في (جـ): (سبب استيلاء).

ومنها: الصحو والسكر:

فالصحو: رجوع العارف إلى الإحساس بعد غيبته، وزوال إحساسه.
والسكر: غيبته بوارد قوى، فهو أقوى من الغيبة، وأتم منها أيضًا.
لأن الغيبة قد يكون سببها الرغبة، أو الرهبة، أو الخوف، أو الرجاء.
والسكر لا يكون إلا المكاشفة بنعوت^(١) الجمال، لأنه طرب الروح وهيام القلب، ولا
يكون ذلك إلا لأصحاب الوجد والمشاهدة والوجود لا لأهل الرغبة والرهبة والخوف
والرجاء.

ومنهم من قال: إن من السكر ما هو أضعف من الغيبة.
وليس بشديد لأن ذلك لا يُسمى سُكْرًا.
فالحاصل أن السكر هو الغيبة العظيمة.
والغيبة الضعيفة ليست بسكر، بل هي انتشاء^(٢) وتساكر.
[وأنشدوا في معنى السكر:

فأسكر القومَ دوارُ كأسٍ
وكان مسكرى من المديـرِ

[وقيل^(٣):

سُكْرَانٍ: سَكْرُ هَوَى، وَسَكْرُ مُدَامَةٍ
فَمَتْنِي يَفِيْقُ فَتْنِي بِهِ سَكْرَانٍ •

وإذا ظهرت رايات سلطان الحق والحقيقة في عرصات القلوب استوت حال الصاحي
والسكران في الفناء والبقاء، فإنهما فانيان بالله تعالى، باقيان في الحالتين.

إذا طلَعَ الصبـاحُ^(٤) لنجم راح

تساوى فيه سكران وصاح^(٥)

(١) في (جـ): (بنعت)

(٢) في (جـ): (إنشاء).

(٣) زيادة يقتضيها السياق حتى لا يفهم أن البيتين متصلان، ولا حتى لشاعر واحد.

(٤) سقطت من (د) ويقتضيها السياق.

(٥) ما بين المعقوفين: سقط كله من (جـ).

ومنها: الذوق والشرب:

وهما قبل الصحو والسكر.
فالذوق: أول مقامات العارف، وهو وجدان لذة الحقيقة.
والشرب: هو السكر المحض بعد الكرخ من^(١) كأس المشاهدة.
والرّى: نتيجة دوام المواصللة بعد صفاء المعاملة.
* فصاحب الذوق متساكر.
* وصاحب الشرب سكران.
* وصاحب الرّى صاح.
[قال الإمام القشيري^(٢): مرادهم بالذوق والشرب ما يجدونه من ثمرات التجلى، ونتائج الكشوفات، وبواده الواردات، ومن قوى حبه دام شربه، ولا يؤثر فيه الشرب سكرًا لقوة حاله، فيكون صاحبًا بالحق، فانيًا عن كل حظ لا يتأثر بما يرد عليه من الواردات ولا يتغير.
ومن صفا سره لم يكدر عليه الشرب، ومن صار له الشراب غداء لم يصبر عنه، ولم يبق عنده^(٣).

واعلم أن الذوق، والشرب، والرّى، كل ذلك من نتائج التحلى.
فالخواص: لهم دوام التجلى فهو فى كمال الرّى.
ومن دونهم فى رتبة التجلى لهم كمال الشرب.
ومن دونهم لهم كمال الذوق.
ومن دونهم هم العوام، وهم فى غطاء الستر.
[وأنشدوا^(٤) فى الشرب:

إِنَّمَا الْكَاسُ رِضَاعٌ بَيْنَنَا
فَإِذَا مَا لَمْ تَذُقْهَا لَمْ تَعِشْ

(١) فى (ج) (فى). (٢) تقدمت ترجمته.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ج) ومصحح بالهامش.

(٤) من هنا سقطت من (ج) حتى نهاية هذا الفصل.

وقال الآخر:

شَرِبْتُ الحُبَّ كَأَسَا بَعْدَ كَأَسٍ
فَمَا نَقَدَ الشَّرَابُ وَلَا رُوِيْتُ

وقيل كتب «يحيى بن معاذ الرازي»^(١) إلى «بازيد البسطامي»^(٢):

إنِّي شربت كأساً فلم أظلم بعدها.

فكتب إليه «بازيد»: عجبت من هذه الحال، فإنني أعبرف من شرب بحار الكون ويقول: هل من مزيد.

واعلم أن كاسات رحيق المشاهدة تبدو من الغيب ولا تدار إلا على نفوس مجردة، وأسرار وأرواح عن رق الموجودات مجردة^(٣).

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) حتى هنا سقط من النسخة (ج).

ومنها: الستر والتجلى:

فالستر للعوام.

والتجلى للخواص.

والمراد بالستر: قيام الحجب المانعة من المشاهدة.

وصاحب التجلى يوصف بالخشوع أبداً، لقوله ﷺ: «إذا تجلى الله تعالى بشيء خُشِعَ له»^(١).

وللخواص أيضاً سترٌ، مع أنهم فى دوام التجلى.

والحالتان فى حقهم متناقضتان لفظاً لا معنى.

لأن التجلى عبارة عن انكشاف سرادقات الجلال عن كمال الجلال.

والستر فى حق الخواص: عبارة عن حفظهم عن التلاشى والاحترق وتمكينهم فى مقام الثبات.

إذ لولا ستره عليهم ما كاشفهم^(٢) به لتلاشوا^(٣) عند ظهور سلطان الحقيقة.

إذا الخلق لا بقاء لهم عند وجود الحق.

والى هذا الستر أشار النبى ﷺ بقوله: «إنه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله تعالى فى اليوم سبعين مرة»^(٤).

والاستغفار: طلب الغفر وهو الستر.

فمعناه: أنه كان يطلب الستر للثبات والبقاء عند غلبة سلطان الحقيقة.

وإليه أشار أيضاً النبى ﷺ بقوله: «يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك»^(٥).

(١) حديث: (إذا تجلى الله تعالى بشيء خُشِعَ له) لم أقف عليه.

(٢) فى (جـ): (ما يكاشفهم).

(٣) فى (د): (لتلاشى).

(٤) حديث: (إنه ليغان على قلبى) سبقت الإشارة إليه.

(٥) فى (جـ): (يا مثبت القلوب ثبت قلبى) والحديث: (يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك) رواه

الترمذى وحسنه عن أنس، والحاكم وصححه عن جابر.

انظر الحديث رقم (٣٢١٥) من كشف الخفاء ٢ / ٣٩٠.

[وفى الخبر: «إن الله تعالى لو كشف عن وجهه لأحرقت سبحات وجهه ما أدرك بصره»^(١).

وقيل: إنما قال الله تعالى لموسى، عليه السلام: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾^(٢) ليستر عليه بتلك المشاغلة لمسألة بعض ما كان فيه من دوام التجلى الحاصل بمفاجأة سماع الخطاب الإلهى، ويرده على حالة الثبات والتمكين^(٣).

فالحاصل أن الستر للعوام عقوبة، وللخواص رحمة.

وأصحاب الذوق كعوام هذه الطائفة، فلا جرم أن عيشهم فى التجلى، وبلاؤهم فى الستر.

وأما الخواص فهم بين طيش وعيش: إذا تجلى لهم طاشوا، وإذا ستر عليهم رُدوا على الثبات والتمكين فعاشوا.

(١) حديث: (إن الله تعالى لو كشف عن وجهه لأحرقت سبحات وجهه ما أدرك بصره).

(٢) الآية رقم (١٧) من سورة طه مكية.

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ج).

ومنها: المحو والإثبات:

فالمحو: رفع أوصاف العادة.
 والإثبات: إقامة أوصاف العبادات.
 فمن محو^(١) عن نفسه وأحواله الخصال المذمومة، وإثبت لها الخصال المحمودة، فهو صاحب محو وإثبات.
 وقيل: المحو: انسلاخ العارف عن بئس وجود غير وجود الحق.
 والإثبات: إثبات أحكام العبادات، وهو تصفية الستر عن كدورات الإنسانية.
 ثم المحو والإثبات على ثلاثة أقسام:
 محو العوام وإثباتهم: وهو محو الزلة عن الظواهر، وإثبات الطاعة عليها، وفيه إثبات المعاملات.
 ومحو الخواص وإثباتهم: وهو محو الغفلة عن الضمائر^(٢)، وإثبات اليقظة فيها، وفيه إثبات المنازلات.
 ومحو العارفين وإثباتهم: وهو محو العلة عن السرائر، وإثبات الحق فيها لا غير، وفيه إثبات المواصفات.
 وهذا كله محو وإثبات بشرط العبودية.
 وحقيقة المحو والإثبات المطلق:
 أن المحو: ما ستر الحق ونفاه.
 والإثبات: ما أظهره الحق وأبداه^(٣).
 فهما مقصوران^(٤) على المشيئة.
 قال الله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾^(٥).

(١) في (د)، (ج): (محو) والصحيح بالالف لأن أصلها وار.

(٢) في (د): (الظاهر).

(٣) في (ج): (وأبلاه).

(٤) في (د): (وفيها مقصودان).

(٥) الآية رقم (٣٩) من سورة الرعد مدنية.

قيل : يمحو عن قلوب العارفين ذكر غيره ، ويثبت على السنة المرادين ذكره .
والمحق فوق المحو .

لأن المحو يبقى معه أثر ، بخلاف المحق فإنه لا يبقى معه أثر بالكلية .
فغاية همه القوم المحق .

فهو : أن يحقهم الله تعالى عن مشاهدتهم ، ثم لا يردهم لا يردهم^(١) إليهم بعدما
محقهم عنهم .

ومنها: المحاضرة ثم المكاشفة ثم المشاهدة^(١)؛

فالأولى هي المحاضرة: وهي حضور القلب [وقد يكون بتواتر البرهان، ثم المكاشفة: وهي حضور^(٢)] بنعوت^(٣) البيان لا بالنظر في الدليل.

ثم المشاهدة: وهي وجود الحق من غير بقاء تهمة، فإذا أضحت سماء الحقيقة عن غيوم الستر أشرقت شمس المشاهدة في بروج المقابلة.

وقال الجنيد^(٤): حقيقة المشاهدة: وجود الحق مع فقدانك.

* فصاحب المحاضرة يهديه قلبه.

* وصاحب المكاشفة يذنيه علمه.

* وصاحب المشاهدة تدنيه معرفته.

وقيل: إن المشاهدة إدراك الغيوب بأنوار الأسرار عند صفاء القلوب من الأدناس والاقذار، وخلوصها من الأضداد والأغيار في مراقبة الجبار، فيصير كأنه ينظر إلى الغيب من وراء ستر رقيق من صفاء المعرفة ويرد اليقين.

ولهذا قالوا: إن المشاهدة تتولد من المراقبة.

ولم يزد في بيان حقيقة المشاهدة على ما قاله «عمرو بن عثمان المكي»^(٥).

ومعنى ما قاله: أنه بتوالي أنوار التجلى على قلب العارف، من غير أن يتخللها ستر وانقطاع، كما لو قدرنا اتصال البروق تتصل أضواء كالليلة الظلماء حتى يصير كالنهار^(٦).

فكذلك، يضيء قلب العارف باتصال أنوار التجلى حتى يصير دائم النهار غائب الليل.

كما قيل:

لَيْلِي بِوَجْهِكَ مُشْرِقٌ
وَقَلَامُكَ فِي النَّاسِ سَارٍ

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (د).

(٤) تقدمت ترجمته.

(١) في (ج) يقول: (على هذا الترتيب).

(٣) في (ج): (بنعت).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) هذه الجملة مضطربة في (ج)، (د) وتم ضبطها، فقد كانت:

(لو قدرنا إيصال البروق يتصل أضواء الليل الظلماء) هكذا.

فالناس في سُدَفِ الظلامِ

وَتَحْنُ في ضَوْءِ النَّهَارِ^(١)

وتوهم قوم أن في المشاهدة تفرقة من حيث أنها مفاعلة، وهو وَهْمٌ منهم^(٢)، لأن كل باب المفاعلة لا يقتضى ذلك وصار كساتر^(٣)، وصادف، ورابط، وغافر^(٤)، وواظب، ونظائره كثيرة.

(١) هذا البيتان تكررا في أبواب الكتاب.

(٢) في (د): (أنهم منه).

(٣) في (ج): (كسارف وشارف).

(٤) في (د): (عافر).

ومنها: اللوائح والطوائع واللوامع:

وهي متقاربة في المعنى لا يكاد يحصل بينهما كثير فرق، وكلها من صفات أصحاب البداية^(١) الذين لم يتضح لهم ضياء^(٢) شمس المعارف ولم يدم، لكن الله تعالى يؤتي قلوبهم من ذلك رزقها في كل حين، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾^(٣).

كلما أظلمت عليهم سماء القلوب بسحاب الحظوظ سنحت فيها لوائح الكشف، وتلاذت لوامع القرب، وأشرقت طوائع السعد، فتكون أولاً لوائح ثم طوائع. فاللوائح كالبروق في سرعة الزوال.

واللوامع أظهر وأثبت من اللوائح، فقد تبقى وقتين أو ثلاثة، لكنها تنقطع.

فأهل اللوامع بين روح، ونوح، وكشف، وستر.

والطوائع أديم وقتاً وأقوى سلطاناً، وأذهب للظلمة وأنفى للثمة.

ثم هذه الثلاثة قد يكون^(٤) لها أثر يتعلل به صاحبها ويعيش به في بركته إلى حين عودها، وقد يلعب عينها فأثرها كأنها لم توجد.

(١) في (ج): (المبدأة).

(٢) (ضياء) سقطت من (د).

(٣) الآية رقم (٦٢) من سورة مريم مكية.

(٤) في (ج): (قد تبقى).

ومنها: البواده والهجوم:

فالبواده: ما يفجأ القلب من الغيب على سبيل الوهلة، إما موجباً للفرح أو للترح.

والهجوم: ما يرد على القلب بقوة الوقت بغير تصنع منك.

وقيل: الهجوم: هي الحال الواردة فجأة.

والبواده: هي الحال الواردة على السكون^(١).

واعلم: أن أحوالهم في البواده والسكون مختلفة، فمنهم من تغيّره البواده، ومنهم من

يحتملها وتغيّره الهواجم، ومنهم من لا يتغيّر بشيء منها، وهم سادات القوم.

كما قيل:

لَا تَهْتَدِي نُوْبُ الزَّمَانِ إِلَيْهِمْ
وَلَهُمْ عَلَى^(٢) الْخَطْبِ الْجَلِيلِ لَجَامٌ

(١) في (ج): (على سبيل السكون).

(٢) في (د): (إلى).

ومنها: التلوين^(١) والتمكين:

فالتلوين^(٢): هو مقام الطلب والفحص عن طريق الاستقامة، وهو الصراط المستقيم. والتمكين: هو مقام الاستقامة والثبات على الصراط المستقيم^(٣). وإنما سُمِّفوا أرباب التلوين^(٤) لتلوْنهم وتبدُّل صفاتهم البشرية في طلب الصراط المستقيم، بخلاف أرباب التمكين، فإنهم ثابتون مستقرون على استقامتهم. فالتلوين^(٥): صفة أرباب الأحوال. والتمكين: صفة أهل الحقائق^(٦). فما دام العبد في الطريق فهو صاحب تلوين، لأنه يرتقى من حال إلى حال، وينتقل من وصف إلى وصف، فإذا وصل تمكَّن. فصاحب التلوين أبداً في الزيادة. وصاحب التمكين وصل واتصل. وقال المشايخ: انتهى سفر الطالبين إلى الظفر بنفوسهم، فإذا ظفروا بها فقد وصلوا. يريدون بذلك روال أحكام البشرية، واستيلاء سلطان الحقيقة عليهم. وقال أبو علي^(٧) الدقاق: كان موسى، عليه السلام، صاحب تلوين^(٨) لأنه رجع من سماع كلام الله تعالى وطلب الرؤية إلى ستر وجهه، فما^(٩) أثرت فيه الحال. ومحمد ﷺ كان صاحب تمكين فرجع كما ذهب ليلة المعراج لم يؤثر فيه ما شاهده، ولا ما سمعه تلك الليلة. [وكان يقول: مثال حالهما امرأة العزيز والنسوة.

(١) في (جـ): (التكوين).

(٢) سقطت من (جـ).

(٤) في (جـ): (التكوين).

(٣) سقط من (د): (المستقيم).

(٥) في (جـ): (التكوين) أيضاً.

(٦) في (جـ) (صفة أهل الحقيقة).

(٧) تقدمت ترجمته.

(٨) في (جـ): (التكوين) والناسخ مُصِرٌّ على ذلك لدرجة توصله إلى التحريف في النص، فضلاً عن

الحذف الكثير الذي تعاني منه هذه النسخة، والسقط الذي يتضح أنه مقصود.

(٩) في (جـ): (لما).

* فالنسوة لما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن ما قلن.
 لأنهن لم يكن في حبه مقام التمكين.
 * وامرأة العزيز كانت بيوسف أتم بلاء منهن، فلا يجرى عليها ذلك اليوم شيء مما
 جرى على النسوة، ولكونها صاحب تمكين في حبه^(١).
 وقال غير «أبي علي»^(٢): كلاهما صاحب تمكين.
 يعنى، موسى ومحمدًا، عليهما الصلاة والسلام.
 بمعنى خروجهما عن أوطان البشرية، لكن لما دخلا في ولاية الحق والحقيقة، وهى
 لا تنتهى لها، كان لهما فيها سلوك وتلوين يليق بتلك الحال، غير أن جواذب الحق إلى
 قلب محمد ﷺ كانت أقوى منها إلى قلب موسى، عليه السلام.
 ويدل على هذا النوع من التلوين قوله ﷺ: «لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك
 مقرب ولا نبي مرسل»^(٣).
 وفى رواية أخرى: «لى وقت لا يسعنى فيه غير ربي».
 أخبر عن وقت مخصوص.
 وبهذا استدل^(٤) من قال من المشايخ: إن التمكين لا يدوم، واستدل أيضًا بقوله
 ﷺ لأصحابه: «لو بقيتم على ما كنتم عليه عندى لصافحتكم الملائكة»^(٥).
 وقيل: يصح دوام الأحوال كلها [لكن]^(٦) للواصلين.

-
- (١) سقط ما بين المعقوفتين من (ج).
 (٢) أى: غير (أبي على الدقاق) وتقدمت ترجمته.
 (٣) حديث (لى مع الله وقت لا يسعنى فيه...).
 الحديث أورده العجلونى فى كشف الخفاء، وقال: يقرب منه ما رواه الترمذى فى شمائله، وابن
 راهويه فى مسنده، عن على فى حديث: «كان ﷺ إذا أتى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء».
 وذكر: «لى وقت لا يسعنى فيه غير ربي» انظر الحديث رقم (٢١٥٩) ٢ / ١٧٣ من كشف الخفاء.
 (٤) فى (ج): (ولهذا يتبدل).
 (٥) حديث: (لو بقيتم على ما كنتم عليه عندى لصافحتكم الملائكة) لم أقف عليه بلفظه، وإنما أورد
 السيوطى: (لو أنكم إذا خرجتم من عندى تكونون على الحال الذى تكونون عليه لصافحتكم
 الملائكة بطرق المدينة).
 وقال السيوطى: رواه أبو يعلى عن أنس ؓ، الحديث رقم (١٧٥٩٨).
 وانظر أيضًا الذى بعده حديث رقم (١٧٥٩٩) ٥ / ٣٨٤.
 (٦) (لكن) سقطت من (د).

وخطاب النبي ﷺ بما ذكره إنما كان على قدر فهم المخاطبين، وبحسب أحوالهم. وأما المسلوب عن نفسه وإحساسه بالكلية فهو من المحو المحض، فلا تلوين له، ولا تمكين، ولا حال، ولا تشريف، ولا تكليف ما دامت به تلك^(١) الغيبة، إلا أنه قد يصدر منه فعل يظن أنه متصرف به، وهو في التحقيق غير^(٢) متصرف به. قال الله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾^(٣). ثم قيل: صاحب البرهان والنظر هو صاحب علم اليقين في أول مقام التلوين. وصاحب عين اليقين في أوسطه^(٤). وصاحب حق اليقين في آخره. وهو أول مقام التمكين، ولا آخر لمقام التمكين. قالوا: ولعل الخليل، عليه السلام، كان صاحب علم اليقين^(٥)، فكان في أول مقام التلوين، كما أخبر الله عنه بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٦)، إلى قوله: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٧).

(١) (به) سقطت من (د) و (الك سقطت من (ج).

(٢) سقطت من (ج).

(٣) الآية رقم (١٨) من سورة الكهف مكية.

(٤) في (د) (واسطه).

(٥) غير واضحة في (ج).

(٦) الآية رقم (٧٥) من سورة الأنعام مكية.

(٧) الآيات حتى (٧٩) من سورة الأنعام مكية من (٧٥ - ٧٩).

ومنها: القرب والبعد:

فالقرب: أول مراتبه ^(١) القرب من طاعته، وشغل الاوقات بعبادته.

والبعد: أول مراتبه التدنس بمخالفته، والإعراض عن طاعته.

فقرب العبد من الله بالإيمان والإحسان، وقرب الله من العبد بما يحضر به في الدنيا من العرفان، وفي الآخرة من الشهود والعيان، لا بالمسافة، تعالى الله عن ذلك، ولا يقرب العبد من الحق إلا ببعده عن الخلق.

والقرب من صفات القلوب دون الأجسام، وقرب الله بالعلم وبالقدره عام في حق الكل، وباللطف والنصرة خاص بالمؤمنين وبخصائص الأنس خاص ^(٢) بالأولياء.

وقال الله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ ^(٤).

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ ^(٥).

والفرق بين القرب والحضور: أن القرب يكون بالطاعة والعبادة الدائمة، والحضور هو الحضور مع الله تعالى بصرف كليته إلى ذكره.

ورؤيته حجاب عن القرب ^(٦)، فمن شاهد لنفسه محلا أو خطراً فهو مكور ^(٧) به،

ولهذا قالوا: أوحشك الله من قربهِ.

أى: من شهودك لقربهِ.

(١) في (د): (مرتبة).

(٢) في (د): (بالمؤمنين بالأولياء).

(٣) الآية رقم (١٦) من سورة ق مكية.

(٤) الآية رقم (٨٥) من سورة الواقعة مكية.

(٥) الآية رقم (١٨٦) من سورة البقرة مدنية.

(٦) في (ج): (ورؤية القرب حجاب عن القرب).

(٧) في (د): (ملوم).

ومنها: الشريعة والحقيقة:

فالشريعة: أمر بالتزام العبودية.

والحقيقة: مشاهدة الربوبية.

فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير مقبولة.

وكل حقيقة غير مقيدة بالشريعة فغير مقبولة، أيضاً.

والشريعة: أن تعبده.

والحقيقة: أن تشهده.

والشريعة: قيام بما أمر الله تعالى^(١)

والحقيقة: شهود لما قضى، وقدر، وأخفى وأظهر.

(١) سقطت من (ج).

ومنها: النفس:

وهو ترويح القلب بلطائف الغيوب، كالوقت والحال، إلا أن صاحب^(١) الأوقات
يبتدى^(٢) في تحصيل أمداد الطاف الغيب.
وصاحب الأنفاس متّهِ في راحة القلب بعجائب الغيب وغرائب الأئس من معاهد
القدس.

وصاحب الأحوال متوسط بينهما.

فالأوقات: لأصحاب القلوب^(٣).

والأحوال: لأرباب الأرواح^(٤).

والأنفاس: لأهل السرائر.

وقالوا: أفضل العبادات عدُّ الأنفاس مع الله تعالى.

وقال الأستاذ «أبو عليّ الدقاق»^(٥): العارف لا يسلم [في راحة قلب، لأنه لا يسامح،
والمحب يسلم]^(٦)، لأنه لو لم يسامح بالنفس لتلاشى احتراقاً لعدم طاقته.
فعليك أيّها العارف بعدد الأنفاس والأحوال والأوقات مع الله، في الله، بالله، من الله.

(١) هنا في (د) : (صاحب الحال) وهي تحريف، والمقصود، طبعاً: صاحب الأوقات، أو صاحب الوقت، انظر الرسالة القشيرية ص ٤٥.

(٢) في (ج): (مبتدى).

(٣) في (د) : (لصاحب).

(٤) في (د) : (لصاحب الروح).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) ما بين المقعوفتين سقط من (ج).

ومنها: الخواطر الواردة على الضمائر^(١)؛

وهي خطاب يرد على الضمائر^(٢) فقد يكون بإلقاء ملك، وقد يكون بإلقاء شيطان، وقد يكون من أحاديث النفس، وقد يكون من الله تعالى.

فالأول: إلهام.

والثاني: الوسواس.

والثالث: الهواجس.

والرابع: الخاطر الحق.

* فعلامة الإلهام: موافقته للعلم.

* وعلامة الوسواس: نديه للمعاصي^(٣).

* وعلامة الهاجس: نديه^(٤) إلى اتباع الشهوات وحفظ النفس، وأجمع له المشايخ على إن كان قوته من الحرام لم يفرق بين الإلهام والوسوسة. وأجمعوا على أن الخواطر المذمومة محلها النفس.

والخواطر المحمودة محلها القلب.

وأن النفس لا تصدق أبداً.

والقلب لا يكذب أبداً.

وقال «الجنيد»^(٥): الفرق بين هواجس النفس، ووسواس الشيطان: أن النفس إذا طالبت بشيء ألحَّت في طلبه^(٦) حتى يوجد لا محالة.

اللهم إلا أن يكون صاحبها صادق المجاهدة فيردها عن ذلك بصدق مجاهدته^(٧).

وأما الشيطان إذا دعا^(٨) إلى رلة قلم يوافق عليها تركها ودعا إلى أخرى، لأن الكل عنده سواء من حيث إنه معصية ومخالفة.

(١) في (د): (الظاهر).

(٢) في (د): (الظاهر).

(٣) في (ج): (على المعاصي).

(٤) في (د): (الهواجس نديها).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) في (د): (بطلبه).

(٧) في (د): (مجاهدتها).

(٨) في (ج): (دعى) وقد توسحى بأنها (دعى) وهنا الطامة الكبرى، لو فهمت هكذا فالصحيح أنه (يدعو): لا (يُدعى) لعنه الله، ومن هنا تبدو أهمية التدقيق في الألفاظ لأن (دعا) أصلها (وار).

فإن ورد على الإنسان خاطران متغايران.

قال الجنيد: الأول أقوى.

وقال ابن عطاء^(١): الثاني أقوى.

وقال «عبد الله بن خفيف»^(٢): هما سواء، لأن كليهما^(٣) من الحق فلا مزية لأحدهما

على الآخر.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) في (د): (كلاهما).

ومنها: علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين:

وكلها عبارات عن علوم جليلة:

فاليقين: العلم الذي لا شك فيه، ولا يوصف به سبحانه وتعالى لعدم التوفيق.

وهو^(١) في اللغة بمعنى واحد.

وفي اصطلاح أهل الطريق، قد ذكرنا الفرق بينهما في باب اليقين.

وقال الإمام القشيري^(٢):

علم اليقين: ما كان بشرط البرهان.

وعين اليقين: ما كان بشرط لحكم البيان.

وحق اليقين: ما كان بنعت العيان.

فعلم اليقين: لأرباب العقول.

وعن اليقين: لأصحاب العلوم.

وحق اليقين: لأصحاب المعارف.

(١) في (ج): (وهي).

(٢) تقدمت ترجمته.

ومنها: الواردات:

وهي جمع واردة.

والوارد: ما يرد على القلب من الخواطر المحمودة مما لا يكون بتعليم العبد، وقد يكون الوارد لا من قِبَل الخاطر، بل من قبل العلم، أو من قِبَل الحق، فالواردات أعم من الخواطر، لأن الخواطر تختص بنوع الخطاب أو ما يتضمن معناه.

والوارد، أيضًا: ما يرد على القلب من سرور أو حزن، أو قبض، أو بسط، أو نحوها.

ومنها: **الشاهد** ^(١):

وهو ^(٢) عبارة عن الحاضر.

وفى اصطلاح القوم: عبارة عما كان حاضراً فى قلب الإنسان وغلب بعليه ذكره، حتى
كانه يراه ويصبره.

فإن كان الغالب عليه ^(٣) العلم فهو شاهد العلم.

وإن كان الغالب عليه الوجد فهو شاهد الوجد.

وإن كان الغالب عليه الحق فهو شاهد الحق.

فكل ما كان ^(٤) عليك ذكره فهو شاهدك.

وقيل: مرادهم بالشاهد من يشاهد ما فى القلب.

فالحبيب شاهد قلب المحب، أى: حاضر قلبه كأن يراه عياناً ويشاهد ما فيه، وإن كان
غائباً عنه، وهو كالقول الأول فى المعنى.

وسئل «الشبلى» ^(٥) عن المشاهدة فقال: من أين لنا بمشاهدة الحق، إنما لنا شاهد
الحق.

أراد بذلك ذكر الحق المستولى على قلبه الغالب عليه.

وقال بعضهم: إنما سُميَّ الشاهد شاهداً من الشهادة، وإذا تجلَّى للإنسان جمال
شخص، فإن كانت بشرية الرأى ساقطة عنه لم يشغله جمال ذلك المرئى عن حاله، ولم
يؤثر فيه صحبته شيئاً.

بوجه من الوجوه، فيكون هذا المرئى مشاهداً للرأى على فناء نفسه، ومن أثر فيه كان
شاهداً عليه فى بقاء نفسه، وقيامه بأحكام بشريته ^(٦).

وعلى هذا حمل قوله عليه السلام: «رأيت ربي ليلة المعراج فى أحسن صورة» ^(٧)،

(١) فى (ج): (ومنها لفظ الشاهد).

(٢) فى (ج): (على قلبه).

(٣) فى (ج): (فكل ما غلب) وفى (د): (فكلما).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) فى (د): (بشرية).

(٦) حديث: (رأيت ربي ليلة المعراج فى أحسن صورة).

رأيتها تلك الليلة ، ولم تشغلني رؤيته ، بل رأيت المصور في الصورة والمنشئ^(١) في الإنشاء .

قال الإمام القشيري^(٢) : أراد به رؤية العلم لا الإدراك البصري^(٣) .

(١) في (د) : (المنشئ) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) في (جـ) : (لا إدراك البصر) .

ومنها: النفس والروح:

وقد ذكرنا تعريفهما فيما سبق.

والذى نريده هنا أن النفس التى هى عندهم ما كان معلولاً ومذموماً من أوصاف العبد وأخلاقه، كالكبر، والغضب، والحسد، والحقد، والبخل، وقلة الاحتمال، وما أشبه ذلك، قابل للزوال بالمجاهدة وتعويد [النفس]^(١) خلاف ذلك.

وأشد أحكام النفس وأصعبها توهمًا أن لها استحقاق قدر، وتعظيم وتبجيل، ولهذا عُدَّ ذلك من الشرك الخفى.

ومعالجة الأخلاق بترك النفس وكسرها، من مقاساة الجوع والعطش وغيرهما من المجاهدات التى تتضمن سقوط القوة، وإن كان ذلك أيضاً من جملة ما تكسر به النفس. وأما الروح: فقد سبق تسطير ما خطر لنا فى ذكرها.

(١) فى (د) ساقطة.

ومنها: السر:

وهو عندهم لطيفة مودعة في القلب^(١) كالروح، وهو محل^٢ المشاهدة، كما أن الروح محل المحبة، والقلب محل المعرفة.
وقالوا: السر: ما لك إشراف^(٣) عليه، وسر السر: ما لا يطلع عليه إلا الله.
والسر عندهم لطف من الروح.
ويقولون: الأسرار معتقة^(٤) عن رق الأغيار^(٥) من الآثار^(٥) والاطلال.
ويطلق لفظ السر، أيضاً، على ما يكون مصوناً بين العبد وربّه من الأحوال.
يقال: صدور الأحرار قبور الأسرار.
وهو آخر ما قصدنا إيداعه في هذا المختصر.

فَسأَل^(٦) الله تعالى بأسمائه الحسنی، وصفاته العلی، وملائكته المقربين، وأنبيائه المرسلين، أن ينفعنا بالعلم، ويوفقنا بالعمل به^(٧)، ويرزقنا في العلم^(٨) والعمل والصدق والإخلاص، وابتغاء وجهه^(٩) الكريم، ويقطع عنا العلائق والعوائق، ويكشف الحجب الحائلة بيننا وبين حقيقة معرفته^(١٠): أنفسنا، بمنه ولطفه وجوده وكرمه^(١١).

والله أعلم بالصواب

-
- (١) في (د) : (في القلب).
(٢) في (ج) : (معتقه).
(٣) في (د) : (الأسرار).
(٤) في (ج) : (فسال).
(٥) في (د) : (بالعلم).
(٦) في (د) : (وجه).
(٧) في (د) : (وجه).
(٨) في (ج) : (الحمد لله رب العالمين وصلاته على خير خلقه محمد وآله أجمعين، برحمتك يا أرحم الراحمين تمت بعون الله).
(٩) في (ج) : (أسفل الصفحة).
(١٠) في (ج) : (هكلا] أبي حنيفة (رحمة الله عليه) ببغداد، في رجب سنة خمس ومائة، وهو يومئذ ابن سبعين سنة.
(١١) في (ج) : (يوسف (رحمة الله عليه) في سنة اثنين وثمانين ومائة.
(١٢) في (ج) : (مرجوم محمد بن الحسن الشيباني (رحمة الله عليه) في سنة سبع وثمانين ومائة، وهو ابن ثمان وخمسين سنة.

تم الكتاب حدائق الحقائق
بعون رب المغارب والمشارق
وهو كتاب مشحون بالرفاق
مملوء بالدقائق

مجموعة الفهارس:

- ١- فهرس الآيات القرآنية.
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية.
- ٣- فهرس الأشعار.
- ٤- فهرس الأعلام.
- ٥- فهرس المراجع التي أعانت على التحقيق.
- ٦- فهرس المحتوى.

١ - فهرس الآيات القرآنية :

الآية	رقمها	رقم الصفحة
١ - سورة الفاتحة		
﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ﴾	٥	٣٠٣
﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾	٥	٣٠٣
٢ - سورة البقرة		
﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾	٤	١٣٢
﴿وَقَوَّدَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾	٢٤	١٩٢
﴿وَأَيُّ قَارِهُونَ﴾	٤٠	٧٣
﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾	١٣١	١٥٥
﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾	١٥٢	١٨٤
﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾	١٥٢	١٠٧ ، ١٠٥
﴿وَلَيَبْلُوَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ		
وَالْفَرَاتِ وَيَبْشُرِ الصَّابِرِينَ﴾	١٥٥	٩١
﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾	١٧٧	١٠٥
﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ		
فَلْيَسْتَجِيبُوا إِلَيَّ﴾	١٨٦	٣٢٣ ، ١٩٥
﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾	١٩٧	
﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾	٢٣٥	٢٥٤
﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْضُ﴾	٢٤٥	٢٩٦

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾	٢٧٣	٦٥
﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾	٢٢٢	٢٩

٣ - سورة آل عمران

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾	٣١	٢٢٨
﴿كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾	٣٧	٢٥٧
﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾	١٣٣	١٢٠ ، ١٢١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾	١٣٥	٣٣
﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾	١٠٢	١٢٠ ، ١٢١
﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾	١٥٩	٩٩
﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾	١٧٥	٧٣
﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾	١٩١	١٨٤
﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ﴾	١١٩	٦٣
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾	٢٠٠	١٠٥ ، ١٠٧

٤ - سورة النساء

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾	١	٢٠٩
﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾	٣٦	٢٢٩
﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ ...﴾	٦٩	١٥٤

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾	١١٠	٣٣
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾	١١٦	٣٣
﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾	١٤٥	٤٢
٥ - سورة المائدة		
﴿وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾	٢٣	٩٩
﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾	٥٤	٢٢٨
﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾	١١٦	١٦٧
﴿إِنْ تَعَذَّبْنَاهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾	١١٨	١٦٧
٦ - سورة الأنعام		
﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾	٥٢	٢٠٢
﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾	٩١	٢٨٩
﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾	٦٠	٢٧٠
﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	٧٥	٣٢٢
﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾	٧٩	٣٢٢
﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَخْبَيْتَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ كَمَنْ مِثْلَهُ لِي		
الظُّلُمَاتِ﴾	١٢٢	٢٥٢

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٧ - سورة الأعراف		
﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾	٣٣	٤٧
﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾	٥٥	١٨٥
﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾	٩٩	٨٠
﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي ﴾	١٤٣	٢٠٢ ، ١٧١
﴿ وَيَلْقَوْنَهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ﴾	١٦٨	١٠٣
﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾	١٧٢	٣٠٤ ، ٢٤٠
﴿ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾	١٩٦	٢١٣
﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾	١٩٩	
﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴾	٢٠٥	١٨٥
٨ - سورة الأنفال		
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَشَاقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيَكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾	٢٩	١٢٠
٩ - سورة التوبة		
﴿ تَابِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾	٤٠	٢٢٣
﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾	٦٧	١٩٥
﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ﴾		

الآية	رقمها	رقم الصفحة
وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُوا أَنَّ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾	١١٨	٢٦
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾	١١٦	١٥٣
١٠ - سورة يونس		
﴿ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾	٢٥	٢١١
﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾	٦٢	٢١٤ ، ٧٥
﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾	٦٤	٢٦٩
١١ - سورة هود		
﴿ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾	٤٦	٤٥
﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾	١١٢	٢١٢
﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِّنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَلَيْتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾	١٢٠	٢٠٣
١٢ - سورة يوسف		
﴿ وَلَقَدْ مَنَّا بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾	٢٤	١٥٧
﴿ مَا جَزَاءُ مَن أَرَادَ بِأَمْلِكِ سُوءًا ﴾	٢٥	٢٢٧
﴿ أَنَا رَاوِدُكَ عَنْ نَفْسِي وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾	٥١	٢٢٧
﴿ وَمَا أَرَىٰ نَفْسِي ﴾	٥٣	٤٣
﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾	٨٢	١٠٨

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ﴾ ﴿وَلَا تَيْسَّرُوا مِن رَّوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِن رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿تَوَلَّىٰ مُسِلِّمًا﴾	٨٤ ٨٧ ١٠١	١٠٨ ٨٠ ، ٣٣
١٣ - سورة الرعد		
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾	٣ ٢١ ٣٩	٦٣ ٧٣ ٣١٤
١٤ - سورة إبراهيم		
﴿لَبِنَ شَكَرْتُمْ لَا يُذِكرُكُمْ﴾	٧	١٠٧
١٥ - سورة الحجر		
﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾	٤٥ ٧٥	١٢٠ ٢٥٢
١٦ - سورة النحل		
﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ قُرْبِهِمْ﴾ ﴿وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾	٥٠ ٥٣	٧٣ ١٩١

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾	٩٧	٩٥
١٧ - سورة الإسراء		
﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ...﴾	١	١٤٠
﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَوَالِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾	١٠٠	٢٧٢
﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾	١٠٥	١٩٩
﴿وَيَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ يَتَكُونُ﴾	١٠٩	٨٩
١٨ - سورة الكهف		
﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾	١٣	١٤٦
﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَيَّامًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَتْ لَهُمُ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾	١٨	٣٢٢
﴿وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾	٢٨	٢٨٩
﴿هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تَعْلَمَنِي مِمَّا عَلِمْتَ رُشْدًا﴾	٦٦	٢٧٩
﴿فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ﴾	٧٠	٢٧٩
﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾	٧٧	٩٧
﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾	٧٨	٢٧٩ ، ٩٧
﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾	٨٢	١١٧
﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾	١١٠	٨٤ ، ٢٦

الآية	رقمها	رقم الصفحة
١٩ - سورة مريم		
﴿ وَهَرَىٰ إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ ﴾	٢٥	٢٥٧
﴿ وَأَعْتَرَلَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾	٤٨	٣٩
﴿ وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴾	٤٩	٣٩
﴿ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴾	٥٨	٨٩
﴿ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾	٦٢	٣١٨
٢٠ - سورة طه		
﴿ وَمَا تَلَكَ يَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾	١٧	
﴿ رَبِّ اشرح لي صدري ﴾	٢٥	٢٠٢
﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾	٤١	١٧١
﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا ﴾	٤٤	٨٢
﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾	٨٤	٢٣٤
﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾	١١٠	٢١٧
٢١ - سورة الأنبياء		
﴿ وَتَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾	٣٥	١٠٣
﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾	٥٢	٤٥
﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾	٦٠	١٤٦

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿مَسْنِيَ الضُّرِّ وَأَلْتِ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ﴾	٨٣	١٦٧ ، ١٠٨
﴿وَيَدْعُونَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾	٩٠	٧٣ .
﴿وَكُنَّا لَنَا خَاشِعِينَ﴾	٩٠	١٦٠
٢٢ - سورة الحج		
﴿وَيَشِيرُ الْمُخْبِتِينَ﴾	٣٤	١٦٠
﴿لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾	٥٨	٩٥
٢٣ - سورة المؤمنون		
﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ لِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾	٢ ، ١	١٦٠
﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾	١٢	٢٤٩
﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾	١٣	٢٤٩
﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾	٦٠	٧٤
٢٤ - سورة النور		
﴿وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾	١٥	٢٨٦
﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾	٢١	٨٤
﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِنَّهُ الْمُؤْمِنُونَ﴾	٣١	٢٨ ، ٢٥

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٢٥ - سورة الفرقان		
﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾	٣١	٣٩
﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ ﴾	٤٥	٢٠٢
﴿ كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ ﴾	٤٥	٢٠٢
﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾	٦٣	١٦٠
٢٧ - سورة النمل		
﴿ لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾	٢١	٩٦
﴿ إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾	٣٤	٢١٨
﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾	٤٠	٢٥٧
٢٨ - سورة القصص		
﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴾	٢٥	١٥٧
﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾	٧٦	٨٥
﴿ وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾	٨٠	١٠٥
٢٩ - سورة العنكبوت		
﴿ وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾	٤٥	١٨٤
﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾	٦٩	٣٥

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٣٠ - سورة الروم		
﴿فَهُمْ لِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾	١٥	٢٣٨
٣١ - سورة لقمان		
﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾	٢٠	١٧٣
٣٢ - سورة السجدة		
﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾	١٦	٧٣
٣٣ - سورة الأحزاب		
﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾	١١	١٠٣
﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾	٣٣	٩٦ ، ٩٥
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾	٤٢	١٨٣
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾	٧٠	٥٧
٣٤ - سورة سبأ		
﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾	١٣	١٩١

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٣٥ - سورة فاطر		
﴿يُرِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾	١	٢٣٨
﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾	١٥	٦٥
﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾	٢٨	٧٥
٣٧ - سورة الصافات		
﴿لِمَثَلٍ هَذَا فَلَيعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾	٦١	٢٧٥
﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا آدَمُ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾	١٠٢	٢٧٠
﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾	١٠٣	٢٣١
٣٨ - سورة ص		
﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾	٤٤	١٠٨
﴿نَعَمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾		
﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾	٣٥	٩٦
﴿فَإِذَا سُوِّتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾	٧٢	٢٥١
٣٩ - سورة الزمر		
﴿إِنَّمَا يُرَكِّبُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾	١٠	١٠٥

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ فَبَشِّرْ عِبَادَ (١٧) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾	١٧ ، ١٨	٢٣٧
﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَمُتْ فِي مَنَامِهِمْ ﴾	٤٢	٢٧٠
﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾	٥٣	٨٠ ، ٣٣
٤٠ - سورة خافر		
﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾	٣	٢٥
﴿ وَأَقْرِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾	٤٤	١١٥
﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾	٦٠	١٩٥
٤١ - سورة فصلت		
﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾	٢٣	٨٢
﴿ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾	٣٠	٧٥ ، ٢١١
٤٢ - سورة الشورى		
﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾	٧	٣٠٥
﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾	٢٥	٢٥٤
﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنَ عَظَمِ الْأُمُورِ ﴾	٤٣	١٠٥

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٤٣ - سورة الزخرف		
﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾	١٣	١٨١
٤٦ - سورة الأحقاف		
﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَبُوا﴾	٢٩	٢٤٢
٤٨ - سورة الفتح		
﴿وَبِئْسَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾	٢	٢١١
٤٩ - سورة الحجرات		
﴿أَهَبْ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾	١٢	٤٩
٥٠ - سورة ق		
﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾	١٦	٣٢٣
﴿وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾	٣١	١٢٠
﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾	٣٣	٢٨
﴿إِن فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾	٣٧	٢٤٥

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٥١ - سورة الذاريات		
﴿وَلِي الْأَرْضِ آيَاتُ الْمَوْفِينَ﴾	٢٠	١٣٢
﴿وَلِي النَّفْسِ كُفْلُ الْبَصِيرُونَ﴾	٢١	٢٤٧
﴿وَلِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾	٢٢	٢٦٢
٥٣ - سورة النجم		
﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾	١٧	١٦٥
﴿فَأَوْخَىٰ إِلَىٰ عَيْدِهِ مَا أَوْخَىٰ﴾	١٠	١٤٠
٥٤ - سورة النجم		
﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَتَهَرَّ ۝٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿	٥٥ ، ٥٤	١٢٠
٥٥ - سورة الرحمن		
﴿الرَّحْمَنُ ۝١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾	١ - ٤	٢٤٨
٥٦ - سورة الواقعة		
﴿وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾	٨٥	٣٢٣

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٥٧ - سورة الحديد		
﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ دَرِيَّةٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ تَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَنَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾	٢٠	٥٣
﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾	٢٣	١٢٤
﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾	٢٧	٢٨٩
٥٩ - سورة الحاش		
﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾	٩	٩١ ، ١٤٤ ١٤٧ ، ١٤٩
٦٤ - سورة التغاب		
﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾	١٦	١٢٠
٦٥ - سورة الطلاق		
﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٣) وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾	٣ ، ٢	٩٩
﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾	٣	

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٦٦- سورة التدرى		
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَمْلِكُمْ نَارًا ﴾	٦	١٦٥
٦٨- سورة القلم		
﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾	٤	١٧٣
٧٠- سورة المعارج		
﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴾	٥	١٠٥
٧١- سورة نوح		
﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴾	١٣	٧٩
٧٢- سورة الجذ		
﴿ وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾	١٦	٢١٢
٧٤- سورة المدثر		
﴿ وَيَا بَكَ فَطَهَّرْ ﴾	٤	١٧٤

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٧٩ - سورة النازعات		
﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾	٤٠ ، ٤١	
٨٢ - سورة الانفطار		
﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾	١٣	٩٦
﴿وَرَأَى الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾	١٤	٩٦
٨٣ - سورة المطففين		
﴿وَلِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾	٢٦	٢٩١
٨٩ - سورة الفجر		
﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٧٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (٧٨) فَاذْخُلِي فِي عِبَادِي (٧٩) وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾	٢٧ - ٢٩	٤٥
٩٣ - سورة الضحى		
﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾	١١	١٩١

الآية	رقمها	رقم الصفحة
٩٤ - سورة الشرح		
﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾	١	٢٠٢
﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾	٤	٢٠٢
٩٨ - سورة البينة		
﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾	٥	١٣٦
﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾	٨	١١١ ، ١١٢
١١٣ - سورة الفلق		
﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾		

٢- فهرس الأحاديث النبوية:

رقم الصفحة	الحديث
	هزمة الوصل
١٢١ .	«أتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وعاشر الناس بخلق حسن»
١٥١	«اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»
٥٨	«احفظ عليك لسانك، واهك على خطيئتك»
٩٦	«ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس»
١٢٤	«ارهد في الدنيا يحبك الله، وارهدها في أيدي الناس يحبك الناس»
٢١٢	«استقيموا ولن تُحصوا، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة»
	«اللهم إني أسألك الرضا بالقضاء، ويرد العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقاءك في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة»
٢٣٥	
١١٣	«اللهم إني أسألك الرضى بعد القضاء»
١٢١	«اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى»
	«اللهم توفني إليك فقيراً، ولا تتوفني إليك غنياً، واحشرني في مرة
٦٦	المساكين يوم القيامة»
٣٣	«اللهم علمه التأويل»
١٠٦	«انتظار الفرج بالصبر عبادة»
	حرف الألف
٢٠٩	«أمنت بهذا وأبو بكر وعمر»
	«أحب الناس إلى الله الفرارون بدينهم، يبعثهم الله مع عيسى ابن مريم يوم
٣٩	القيامة»
١٣٦	«الإخلاص سرٌّ من أسرارى، استودعته قلب من أحببت من عبادى»
٥٥ ، ٤٣	«أخوف ما أخاف على أمتى اتباع الهوى وطول الأمل»
١٦٥	«أدبنى ربى فأحسن تأديبى»
	«إذا اقشعر جد العبد تحانت عنه ذنوبه كما يتحانت عن الشجرة اليابسة
٧٤	ورقها»

رقم الصفحة	الحديث
٨٥	«إذا أحب الله تعالى عبداً نصب في القلب نائحة، وإذا أبغض عبداً جعل في قلبه مزماراً»
٢٢٨	«إذا أحب الله تعالى المؤمن حماء من الدنيا نظراً أو شفقة عليه، كما يحمي المريض أهله من الطعام»
٢٢٨	«إذا أحب الله عبداً قال لجبريل: ناد: قد أحب الله فلاناً فأجابه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض»
٢٩	«إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب»
١١٥	«إذا أخذ أحدكم مضجعه فليقل: اللهم إني أسلمت نفسي إليك، ووجهت وجهي إليك، وآلجأت ظهري إليك، وفوضت أمري إليك، رغبةً ورهبةً إليك، لا ملجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبرسولك الذي أرسلت، فإن مات مات على الفطرة»
٢٠٢	«إذا أراد الله تعالى بعبده خيراً يستعمله» قيل: يا رسول الله، كيف يستعمله؟ قال: «يوفقه للعمل الصالح قبل الموت»
٣١٢	«إذا تجلى الله تعالى بشيء خُشع له»
١٢٤	«إذا رأيتم الرجل قد أوتى رهداً في الدنيا وقلة منطلق فاقتربوا منه، فإنه يُلقي الحكمة»
١٨٣	«إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها، قيل: يا رسول الله، وما رياض الجنة؟ فقال: مجالس الذكر»
٨٦	«إذا كثرت ذنوب العبد ألقى الله عليه الهم والحزن ليكفر بها عنه»
١٠٣	«أشد الناس بلاءً الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل»
١٠٣	«أشد الناس بلاءً النبيون ثم الصالحون»
١٩٥	«أفضل الدعاء: الحمد لله»
١٨٥	«أفضل الذكر: لا إله إلا الله»
١٧٤	«أفضل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً»
٨٢	«أكبر الكبائر سوء الظن بالله»
	«ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد

رقم الصفحة	الحديث
٢٤٦	الجسد كله، ألا وهى القلب»
٨٩، ٥٨	«أمسك عليك لسانك، وليسمعك بيتك، وابك على خطيئتك»
٢٠٩	«أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»
٣٠٠	«إن لم تبكوا فتباكوا»
١٣٦	«أنا أغنى الشركاء عن الشرك، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيرى فأنا منه برى»
٨١	«أنا عند ظن عبدي بى، وأنا معه إذا ذكرنى، فإن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى، وإن ذكرنى فى ملا ذكرته فى ملا خير منه، وإن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً، وإن أتانى يمشى أتيته هرولة»
٨١	«أنا عند ظن عبدي، إن ظن خيراً فله، وإن ظن شراً فعليه»
٥٧	«إن أكثر خطايا ابن آدم فى لسانه»
٤٩	«إن الله تعالى لو كشف عن وجهه لأحرقت سبحات وجهه ما أدرك بصره»
١٠٤	«إن الله يغض أهل البيت للحميين»
٨٥	«إن الله يتعهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعهد الوالد ولده بالغذاء»
٤٩	«إن الله يحب كل قلب حزين»
٦٢	«إن الله يكره الحبر السمين»
١٤١	«إن الله يكره أن يخطأ أبو بكر الصديق»
٨٤	«إن أحسن أوليائى عندى منزلة: رجل ذو حظ من صلاة، أحسن عبادة ربه فى السر وأطاعه، وكان غامضاً فى الناس لا يشار إليه بالأصابع»
١٠٤	«إن آئين المذنبين أحب إلى من صوت المسبحين»
١٩٣	«إن أهل العافية يودون يوم القيامة أن جلودهم قرضت بالمقاريض فى الدنيا، لما يشاهدون من ثواب أهل البلاء»
١٥٤	«إن أول من يدخل الجنة الحامدون لله على كل حال»
١٧٤	«إن الصدق يهدى إلى البر، وإن البر يهدى إلى الجنة»
	«إن العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم»

رقم الصفحة	الحديث
٢١٤	«إن في عباد الله تعالى عباداً يبطئهم الأتبياء والشهداء» قيل: من هم يا رسول الله لعلنا نحبههم؟ قال: «هم قوم تحابوا بروح الله، على غير أموال وأنساب، وجوههم نور، وهم على منابر من نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، ثم تلا قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾»
٢٥٢	«إن لله عباداً يعرفون الناس بالتوسم»
١٣٢	«إن من اليقين أن لا ترهين أحداً بسخط الله تعالى، ولا تحمدن أحداً على ما آتاك الله تعالى، ولا تلمن أحداً على ما لم يؤتك الله تعالى، فإن رزق الله لا يبجره إليك حرص حريض، ولا يرده عنك كراهة كاره، وإن الله تعالى جعل الروح راحة، والفرح في الرضا واليقين، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط»
١٧٤	«إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه، والخُلُق الحسن»
٨١	«إنما يدخل الجنة من يرجوها، وإنما ينجو من النار من يخافها»
١٤٤	«إنما يكفى أحدكم ما قنعت به نفسه، وإنما يصير إلى أربعة أذرع وشبر، وإنما يرجع الأمر إلى آخره»
٣١٢، ٢٩٥	«إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله تعالى في اليوم سبعين مرة»
١٠٦	«الإيمان: الصبر والسماحة»
٦٨	«إياكم ومجالسة الموتى» ف قيل: يا رسول الله من الموتى؟ فقال: «الأغنياء»
٩٠، ٦٨	«أيها الناس ابكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا»
حرف الباء	
٥٧	«البلاء موكل بالمنطق»
١٦٢	«بلال سابق الحبشة»
٢٥٨	«بينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها إذ التفتت البقرة إليه وقالت: إني لم أخلق لهذا، إنما خلقت للحرث» فقال الناس: سبحان الله، فقال النبي ﷺ: «أمنت بهذا، وكذا أبو بكر وعمر»

رقم الصفحة	الحديث
	حرف التاء
٣٠٠، ٢٩	«التائب من الذنب كمن لا ذنب له»
١٤٠	«تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة»
٦٣	«تفكر ساعة خير من عبادة سنة»
١٠٠	«التوكل نصف العبادة، والدعاء نصفها»
	حرف الثاء
٤٧	«ثلاث من أصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن»
	حرف الجيم
٢٦	«جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ...»
	حرف الحاء
٥٤	«حب الدنيا رأس كل خطيئة»
٢٣١	«حبك الشيء يعمى ويصم»
٣٠	«الحج عرفة»
	«حرمت النار على ثلاث أعين: عين سهرت في سبيل الله، وعين بكت من خشية الله»
٢٩	«حسنات الأبرار سيئات المقربين»
٢٣٨	«حسنوا القرآن بأصواتكم، فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً»
١٦٥	«حق الولد على والده أن يحسن اسمه وأدبه»
	«الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات، فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك»
١٢٧	
١٩٣	«الحمد شكر كل نعمة»
١٥٧	«الحياة من الإيمان»

رقم الصفحة	الحديث
	حرف الخاء
١٧٤	«خصماتان لا تجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق»
٢٠٧	«خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان»
١٨٣	«خير الأعمال ذكر الله»
١٨٦	«خير الذكر الخفي»
٣٩	«خير الناس رجل يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله، ثم رجل يعبد الله في شعب من الشعوب ويدع الناس من شره»
	حرف الدال
١٥٣	«دع ما يريبك إلى ما لا يريبك، فإن الصدق طمأنينة والكذب ريبة»
١٩٥	«الدعاء مخ العبادة»
٢١٩	«دعاة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع» فقل: يا رسول الله وما العقل القامع؟ قال: «الكفُّ عن معاصي الله تعالى، والحرص على طاعته»
٨٦، ٢٦	«الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»
٨٦	«الدنيا لا تصفو للمؤمن، وهي سجنه وبلاؤه»
	حرف الذال
	«ذكره الذي وعدكم به في قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ أكبر من ذكركم له»
	حرف الراء
٧٤	«رأس الحكمة مخافة الله تعالى»
٣٣٠	«رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة»
٥٨	«رحم الله امرأ سكت فسلم، وقال خيراً فغتم»
	«الرؤيا من الله تعالى، والحلم من الشيطان، فإذا رأى أحدكم رؤيا يكرهها

رقم الصفحة	الحديث
٢٦٩	فليتفل عن يساره وليتعوذ فإنها لم تضربه»
١٢٤	«الزهادة فى الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة فى الدنيا ...»
	حرف السيه
١٤٩	«السخى قريب من الله تعالى، قريب من الناس، قريب من الجنة، بعيد من النار، والبخيل بعيد من الله، بعيد من الناس، بعيد من الجنة، قريب من النار»
٢٣٥	«سلمان منا آل البيت»
١٤٣	«سيد القوم خادهم»
	حرف الشيه
٢١٢	«شيبتنى سورة هود»
	حرف الصاد
١٠٦	«الصبر نصف الإيمان»
٧٦	«صل صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار، وسلم إذا دخلت بيتك ...»
	حرف الطاء
١٣٦	«طوبى للمخلصين، أولئك مصابيح الهدى، تنجلى عنهم كل فتنة ظلماء»
١٦١	«طوبى لمن تواضع من غير منقصة، وذلل من غير مسكنة»
	حرف العيه
١٤١	«عرض على ربى أن يجعل لى بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا يا رب، أشيع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جمعت تضرعت إليك فذكرتك، وإذا شبعت حمدتك وشكرتك»

رقم الصفحة	الحديث
١٤٣	«عزفتُ نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها»
٢٢٩	«علامة حب الله تعالى حب ذكره»
١٢١	«عليك بتقوى الله فإنها جماع كل خير»
	حرف الغنة
٦٧	«الغنى غنى النفس، فإذا أراد الله بعبد خيراً جعل غناه في نفسه، وإذا أراد بعبد شراً جعل فقره بين عينيه»
	حرف الفاء
٦٦	«الفقراء الصبر هم جلّساء الله يوم القيامة»
	حرف القاف
١٨٣	قال الله تعالى: «يا ابن آدم، إذا ذكرتني شكرتني، وإذا نسيتني كفرتني»
	«قال الله تعالى لموسى عليه السلام: إنك لن تتقرب إليّ بشيء أحب إليّ من الرضى بقضائي»
١١٢	«قدمت على النبي ﷺ وأنا سابع سبعة بين قومي فكلمته»
١١٦	«قل كل يوم أربعين مرة: يا حيّ يا قيوم يا لا إله إلا أنت»
٩٦	«القناعة كنز لا يفنى»
	حرف الكاف
٧٤	«كان الناس يهودون داود ويظنون أنه مريض ولم يكن به إلا شدة الخوف من ربّه»
	«كان النبي ﷺ إذا استوى على البعير خارجاً إلى السفر كبر ثلاثاً، ثم قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِينَ﴾ (١١) وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿ثم يقول: اللهم أنّا نسألك في سفرنا هذا الستر والتقوى، ومن العمل ما ترضى، هوّن علينا سفرنا، اللهم أنت صاحب في السفر، والخليفة في

رقم الصفحة	الحديث
	الاهل، اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر، وكآبة المنقلب، وسوء المنظر في الأهل والمال، فإذا رجع من سفره قالهن، وراد فيهن: «آيسون تائبون لربنا حامدون»
٩١	«كان النبي ﷺ: يبقى أيامًا لا يأكل شيئًا»
٩١	«كان النبي ﷺ بيت الليالي طاويا وأهله لا يجدون عشاء»
١٣٢	«كفى بالموت واعظًا، وكفى باليقين غنى، وكفى بالعبادة شغلًا»
٥٦، ٥٥	«الكيس من دان نفسه وامل لما بعد الموت، والعاجز من . . .»
	حرف اللام
١٠١	«لا، اعقلها وتوكل»
	«لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له أمنين، إن خافني في الدنيا لم يخف في الآخرة، وإن أمنني في الدنيا لم يأمن في الآخرة»
٧٤	«لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»
٢١٩	«لا إله إلا الله مفتاح الجنة»
٢٠٦	«لا تكلمن رجلاً تخلف عنا، ولا تجالسوه»
٢٧	«لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار»
٢٥	«لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر» فقال رجل: يا رسول الله، إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً، فقال ﷺ: «إن الله جميل يحب الجمال، الكبر: من بطر الحق وغمض الناس»
١٦٠	«لا يدخل النار من بكى من خشية الله [حتى يلج اللب في الضرع]»
٧٣	«لا يزال الله تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه»
١٤٥	«لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام» ألا وإن لكل ملك حمى، وحى الله محارمه، فمن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه»
١٢٧	«لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله، فإن قومًا أهلكهم سوء الظن بالله»
٨٢	

رقم الصفحة	الحديث
١٩٨	«لقد لقنك الله تعالى الأسماء الحسنى التى إذا دُعِيَ بها أجاب، وإذا سُئِلَ بها أعطى»
٢٣٨	«لكل شيء حلية، وحلية القرآن الصوت الحسن»
١٨٣	«لكل شيء صقال، وصقال القلوب ذكر الله»
	«لم يتكلم فى المهد إلا ثلاث: عيسى ابن مريم، وصبى فى رمان جريج، وصبى آخر»
٢٧	«لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أتاه . . .»
٣٢١	«لو بقيتم على ما كنتم عليه عندى لصافحتكم الملائكة»
١٠٠	«لو توكلتم على الله تعالى حق توكله لرزقكم كما تزرق الطير، تغدو خماصاً وتروح بطائناً»
١٦٠	«لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه»
٦٧	«لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثاً»
٥٤	«لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها قطرة ماء»
٥٤	«لو كانت الدنيا ذهباً يفتنى، والآخرة خزناً يبقى لاخترت الآخرة»
٣٢١	«لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل»
٣٢١	«لى وقت لا يسعنى فيه غير ربى»
٥٨	«ليس شيء أشد من الجسد إلا وهو يشكو حدة اللسان»
٥٠	«ليس للفاسق غيبة»
	«ليس المسكين الطواف الذى ترده اللقمة واللقمتان والتمرّة والتمرتان، بل هو الذى لا يجد ما يغيثه، ويستحى من الله أن يسأل الناس، ولا يفتن له فيتصدق عليه»
٦٦ ، ٦٥	
	حرف الميم
٢٥	«ما أصر من استغفر»
١٠٦	«ما أعطى أحد شيئاً بأفضل من الصبر»
٢٧٩	«ما أكرم شاب شيخاً لِسْنُهُ إلا قبض الله له من يكرمه عند كبر سنّه»

رقم الصفحة	الحديث
٢٢٦	«ما تقرب إلى المتقربون بأفضل من أداء ما افترضته عليهم، ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت له سمعاً، وبصراً، ويداً، ومويداً»
٢٣٤	«ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أَرشدهما»
٣٠	«ما من شيء أحب إلى الله من شاب تائب»
٨٦	«ما من شيء يصيب المؤمن من نصب أو وصب أو حزن إلا كفر الله عنه من سيئاته»
٣٥	«المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله»
٢٢٩	«المرء مع من أحب»
٦٦	«مفتاح الجنة: حب المساكين»
٢٢٨	«من أثر محبة الله على محبة الناس كفاه الله تعالى مؤونة الناس»
٥٣	«من أحب دنياه أضرب بآخرته، ومن أحب آخرته أضرب بدنياه، فآثروا ما يبقى على ما يفنى»
٢٢٨	«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»
٥٠	«من ألقى جلاباب الحياء فلا غيبة له»
١٦١، ٩٢	«من تواضع لله رفعه الله تعالى»
٧٤	«من خاف الله خافه كل شيء، ومن لم يخف الله خاف من كل شيء»
٢٦٩	«من رأى في المنام فقد رآني، فإن الشيطان لا يتمثل في صورتى»
١١٢	«من رضى بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل»
١١٢	«من رضى عن الله رضى الله عنه»
١٢٤	«من رهد في الدنيا هانت عليه المصائب»
١٩٦	«من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما يُعطى السائلون»
٥٨	«من صمت نجا»
٢٠٧	«من قال: لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً دخل الجنة»
	«من كان همه الدنيا شتت الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه، ولم يأت منها إلا ما كتب له، ومن كان همه الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه،

رقم الصفحة	الحديث
٥٣	«وأنته الدنيا راغمة»
١٨٤	«من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله فليُنظر كيف منزلة الله عنده، فإن الله ينزل العبد من حيث أنزله العبد من نفسه»
٥٨	«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً، أو ليصمت»
٥٧	«من كثّر كلامه كثّر سقطه، ومن كثّر سقطه كثرت ذنوبه، ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به»
٢٥١	«المؤمن ينظر بنور الله»
حرف النون	
٣٠	«الندم توبة»
٩١	«الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا»
حرف الواو	
٢٣٥	«وأسألك الشوق إلى لقاءك»
٨١	«والذى نفسى بيده لو أخطأتم حتى تملأ خطاياكم ما بين السماء والأرض ثم استغفرتم الله لغفر لكم، ولو لم تُخطئوا لجاء الله بقوم يُخطئون ثم يستغفرون فيغفر لهم»
٨١	«وعزتى وجلالى لا أجعل من آمن بى ساعة من ليل أو نهار»
١٥٣	«ولا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»
١٢٧	«الورع سيد العمل»
٥٤	«والله ما الدنيا فى الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إصبعه فى اليم فليُنظر بم يرجع»
حرف الياء	
١٦٢	«يا أبا ذر أما علمت أنه بقى فى قلبك شيء من كبر الجاهلية»

رقم الصفحة	الحديث
٣١٢	«يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»
٦٨ ، ٦٥	«يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام»
٥٥ .	«يشيب ابن آدم ويشيب فيه خصلتان: الحرص وطول الأمل»
٨٠	«يقول الله تعالى يوم القيامة: أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من شحير من الإيمان»

رقم الصفحة	البيت أو الأبيات
١٩٣	<p>فَكَيْفَ بَلَّوْصِي الشُّكْرَ إِلَّا بِفَضْلِهِ وَإِنْ طَالَتْ الْأَيَّامُ وَاتَّعَمَلَ الْعُمْرُ فَمَا لِي عُذْرٌ غَيْرَ أَنِّي مُقَصِّرٌ وَعَلْدِي فِي التَّضْمِيرِ أَنْ لَيْسَ لَهُ عُدْرٌ</p>
٣٠٩	<p>فاسكرَ القسومَ دوارُ كاسي وكان سكرى من المديح</p>
٢٩٩	<p>قليلة السبب أَتَيْهِ فَلَا أَدْرِي مِنَ الثَّيْبِ مَنْ أَنَا سِوَى مَا يَقُولُ النَّاسُ فِيَّ وَفِي جَنَسِي أَتَيْهِ عَلَى جَنِّ الْبِلَادِ وَأَنْسِيهَا فَلِإِنْ لَمْ أَجِدْ شَخْصًا أَتَيْهِ عَلَى نَفْسِي</p>
٢٩٩	<p>أَمَا مَنْ يَرَى الْأَسْبَابَ أَعْلَى وَجُودِهِ وَيَفْرَحُ بِالثَّيْبِ الدَّنِيِّ وَبِالْأَنْسِ فَلَوْ كُنْتُ مِنْ أَهْلِ الْوُجُودِ حَقِيقَةً لَغَبِطَ عَنِ الْأَكْوَانِ وَالْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ وَكُنْتُ بِلَا حَالٍ مَعَ اللَّهِ وَأَقِصًا خَلِيًّا عَنِ التَّذْكَارِ لِلْجَنِّ وَالْإِنْسِ</p>
	<p>إني جعلتك في الفؤاد محدثي وأبحت جسمي من أراد جلوسي</p>

البيت أو الأبيات	رقم الصفحة
فالجسم منى للجليس مؤانس وحبيب قلبى فى الفؤاد جليسى	٨٧
قافية الشيبه سُلْطَانُ حُبِّهِ أَنَا لَا أَقْبَلُ الرُّشَا فَاسْأَلُوهُ فِدَيْتُهُ لِمَ يَقْتُلْنِي تَحْرِشَا	٢٧٦
إِنِّيَا الْكَاسُ رِضَاعُ بَيْنَنَا فَإِذَا مَا لَمْ تَذُقْهَا لَمْ تَغْشُ	٣١٠
قافية العبد إِنْ كُنْتَ تُنْكِرُ لَلْأَلِ حَنَانِ فَائِدَةٍ وَتَقْصَا فَإِنظُرْ إِلَى الْإِبِلِ اللَّوَا بِي مِنْ أَغْلَظُ مِنْكَ طَبْعَا يَخْلُو لَهَا نَعْمُ الْجِدَاءِ فَتَقْطَعُ الْبَيْدَاءَ قَطْعَا	٢٣٩
قافية الفاء لَا تَيْبَسَنَّ فَإِنَّ الْإِلَهَ رَحِيمٌ رَمُوفٌ وَلَا تَرْحَلْنَ بِلَا عُدَّةٍ فَإِنَّ الطَّرِيقَ مَخُوفٌ مَخُوفٌ	٨٠

البيت أو الأبيات	رقم الصفحة
قافية الكاف	
كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ طَمَعَتْ فِي أَنْ يُرَاكَ وَمَا حَسْبُ الْعَيْنِ أَنْ تَرَى قَدْرَكَ	٢٧٦
جعلت تنزهي نظري إليك	٣٠٣
قافية اللام	
قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ الرُّوحِ مِنِّي وَكَلِّدَا سُمِّيَ الْخَلِيلُ خَلِيلَا	٢٢٧
أَنْتَ هَمِّيْ وَهَمِّيْ وَحَدِيثِي وَرُقَادِي إِذَا أَرَدْتُ مُقِيلَا	٢٢٨
لو لم تُحل مَا سُمِّيتَ حَالَا وَكُلُّ مَا حَالَا فَقَدْ رَأَا انْظُرْ إِلَى الْفَيْءِ إِذَا مَا انْتَهَى يَاغُودُ فِي النَّقْصِ إِذَا طَلَا	٢٩٤
قافية الميم	
لَا تَهْتَدِي نُوْبُ الزَّمَانِ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَلَى الْخَطْبِ الْجَلِيلِ لَجَامُ	٣١٩
أَنَامَ عَلَى سَهَرٍ وَتَبَكَى الْحَمَائِمُ وَلَيْسَ لَهَا جَرَمٌ وَمَنِ الْجَرَائِمُ	٨٣

رقم الصفحة	البيت أو الأبيات
٢٧٣	<p>قافية النوه</p> <p>وَكُنَّا عَلَى الْأَنْحُولِ مِنَ الْهَوَى فَقُلْ وَحَبَاءُ الْحُبِّ حُلْتُمْ وَمَا حُلْنَا لَعَلَّ الَّذِي يَقْضِي الْأُمُورَ يَعْلَمُهُ سَيَجْمَعُنَا بَعْدَ الْمَمَاتِ كَمَا كُنَّا</p>
١٨٧	<p>دَكَرْتُكَ لَا إِنِّي نَسَيْتُكَ لَمَحَةً وَأَيْسَرُ مَا فِي الذِّكْرِ ذِكْرُ لِسَانِي فَلَمَّا رَأَيْتِ الْوَجْدَ أَنَّكَ حَاضِرِي شَهِدْتُكَ مَوْجُودًا بِكُلِّ مَكَانٍ فَخَاطَبْتُ مَوْجُودًا بِغَيْرِ تَكْلُمٍ وَلَا حَظْتُ مَعْلُومًا بِغَيْرِ عِيَانِي</p>
٢٢٣	<p>إِذَا اسْتَنْجَلُوا لَمْ يَسْأَلُوا مَنْ دَعَاهُمْ لَا إِلَهَ حَرَبٍ أَوْ لَا إِلَهَ مَكَانٍ</p>
٣٠٩	<p>سُكْرَانٍ: سُكْرُ هَوَى، وَسُكْرُ مُدَامَةٍ فَمَنْتِي يَفِيقُ فَتَى بِهِ سُكْرَانٍ</p>
٢٩٢	<p>وَكَالسَيْفِ إِنْ لَا يَنْتَهَ لِأَنِّ مَتْنُهُ وَحْدَاهُ إِنْ خَاشَتْهُ خَشِينَانِ</p>

رقم الصفحة	البيت أو الأبيات
٣٠٥	<p>وتحققتك في سرى فناجاك لسانى فاجتمعنا لمعانٍ وافترقنا لمعانى إن يكن غيبك التعظيمُ عن لحظ عيانى فلقد صيرك الوجدُ من الأحشاء دانٍ</p>

٤- فقه الأئمة:

ابن أم مريم: ٥٥.

ابن تغرى بردى: ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٢، ٣٧،

(٤١، ٤٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٨٧، ١٢٢،

١٢٥، ١٥٥.

ابن جريج: ٤٩، ١٨١، ٢٣٧.

ابن جرير: ٧٤، ١١٥، ٢٥١.

ابن الجلاء: ٦٩.

ابن الجوزى: ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٢، ٣٧،

٦٠، ٦١، ٦٩، ٧٦، ٨٣، ٩٢، ٩٤،

١٠٢، ١١٣، ١١٤، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٩،

١٧٢.

ابن حبان: ٣٠، ٣٦، ٥٣، ٩٣، ١٠٣،

١٠٤، ١٠٦، ١١٥، ١٢٤، ١٥٣، ١٨٥،

١٨٦، ١٩٥، ٢٠٣.

ابن حَجَر: ٣٣، ٦٢، ٨٩، ٩٣، ٩٤،

١٠٦، ١١٣، ١١٦، ١٢٩، ١٣٣، ١٤١،

١٦٢، ١٧٥.

ابن خزيمة: ١٠١.

ابن خلكان: ٥٠، ٦١، ٨٣، ٩٥، ١٤٧.

ابن دينار: ٢٣٤.

ابن سعد = محمد بن سعد.

ابن السمعانى: ١٦٥.

ابن سيرين = محمد بن سيرين.

ابن الضريس: ١٢١.

ابن عاصم الأنطاكى: ٢٥٣.

ابن عباس = عبد الله بن عباس بن عبد

المطلب.

ابن عدى: ٤٣، ٥٠، ٢٥١.

حرف الهمزة

آدم بن إياس: ٢٦١.

آدم بن عيسى البسطامى: ٤١.

حرف الألف

إبراهيم بن أحمد بن إسماعيل = إبراهيم
الخواص

إبراهيم بن أدهم: (٣٦)، ٦٨، ١٤٧،

١٧٦، ١٧٩، ٢٢٢، ٢٦٣.

إبراهيم بـسيونى: ٧٠.

إبراهيم بن بكر بن عبد الرحمن: ٢٦٣.

إبراهيم الخواص: (٣٧)، ٤٤، ١٠١،

١٠٢، ١٠٥، ١٣٣، ١٧٩، ٢٢٢، ٢٤٢،

٢٥٣، ٢٥٤، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٦٦.

إبراهيم الدبّاغ: ٦٠.

إبراهيم بن سنان: ٢٦٥.

إبراهيم بن شيبان: ١٧٩، ٢٢٢.

إبراهيم المارستانى: ١٢٢.

إبراهيم بن محمد بن محمود = أبو القاسم

النصراباذى

إبراهيم بن مقاتل: ٢٣٠.

إبراهيم النخعى: ٩٣، (١٢٩).

ابن أبى حاتم: ٢٦، ٧٤.

ابن أبى الدنيا: ٥٨، ١٠٦.

ابن أبى شيبة: ٥٧.

ابن الأثير: ١١٣، ١٦٥.

ابن إسحاق: ٤٩.

- ابن عريى: ٢٦. ١٨٥، ١٩٥، ٢٠٧، ٢١٢، ٢٤٦، ٢٦٩.
- ابن عساكر: ٢٩، ٣٠، ٥٤، ٧١، ٧٤. ابن المبارك = عبد الله بن المبارك
١٠٤، ١١٢، ١٢١. ابن مردويه: ٢٦، ٢٧.
- ابن عطاء = أبو العباس بن عطاء. ابن مسروق: ٢٣٠.
- ابن العماد: ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٣١، ٣٢، ٣٣. ابن مسعود = عبد الله بن مسعود.
٣٦، ٣٧، ٤١، ٤٢، ٤٨، ٤٩، ٥٩، ٦٠. ابن المعتز: ٣٠٢.
- ٦١، ٧٧، ٨٣، ٨٦، ٩٢، ٩٤، ١٠٢. ابن منده: ١١٦.
- ١١٣، ١٢٣، ١٢٥، ١٢٩، ١٣٩، ١٤٧. ابن المنذر: ٢٦.
- ١٥٢، ١٦٢، ١٦٦. ابن النجار: ٢٩، ١٠٣.
- ابن عمر = عبد الله بن عمر بن الخطاب. ابن نصر: ٢٣٧.
- ابن عمرو = عبد الله بن عمرو بن العاص. ابن يونس: ١١٦.
- ابن فارس: ٢٤٥. أبو أحمد القلانسي: ٢٢١.
- ابن فورك = أبو بكر بن فورك. أبو إسحاق المروزي: ٨٣.
- ابن قانع: ٥٨، ١٦١. أبو أمامة الباهلي: ٨٩، ١٤١، ٢٥١.
- ابن قتبية: ٧٧، ٨٣، ٩٣، ١٢٩، ١٣٣. أبو أيوب الأنصاري: ٩٣.
- ١٣٦، ١٧٦، ٢٥٩، ٢٦٠. أبو بكر الأثماطي: ٢٤١.
- ابن قنفذ القسطنطيني: ٣٣، ٤٨، ٤٩، ٥٠. أبو بكر الباقلائي (القاضي): ٢٥٥، ٢٥٩.
- ٦١، ٦٢، ٨٣، ٨٦، ٩٤، ١١٣، ١١٤. أبو بكر الحداد: ٢٣٧.
- ١٢٣، ١٤١، ١٤٧، ١٥٢، ١٦٢، ١٦٦. أبو بكر الرشيدى: ٢٧٣.
- ١٧٥، ١٧٦، ١٩٨، ٢٣٥، ٢٥٢، ٢٥٩. أبو بكر دلف بن جحدر = أبو بكر الشبلى
٢٦٠. أبو بكر الشبلى: ٤٢، ٦٩، ١٠٩، ١١١.
- ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١. أبو بكر الشبلى: ٤٢، ٦٩، ١٠٩، ١١١.
- ١٧٩، ١٨٩، ٢٠٦، ٢١١، ٢١٩، ٢٢٧. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.
- ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٤، ٢٥٤. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.
- ٢٧٠، ٢٧٣، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٨٣، ٢٩٨. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.
- ابن لال: ٦٦، ٧٤، ٨٦. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.
- ابن ماجه: ٣٠، ٣٩، ٥٥، ٦٥، ٦٦. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.
- ٨٢، ٨٦، ٩٠، ٩١، ١٠٣، ١٠٤، ١٢١. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.
- ١٢٤، ١٢٧، ١٣٦، ١٤٠، ١٤١، ١٨٣. ١٢٥، ١٢٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١.

- أبو بكر الطمستاني الفارسي: (٦٠)، ٢٠٦. أبو حمزة البغدادي: ٣٧، ٦٢.
- أبو بكر بن فسورك: ٩٢، ١٨٤، ٢٣١. أبو حمزة الخراساني: ١٠٢.
- ٢٨٨، ٢٥٧. أبو بكر محمد بن داود الدقي: ٢٣٩. أبو حنيفة النعمان بن ثابت: (٦٠)، ٦١، ١٥١، ٢٥٢.
- أبو بكر محمد بن علي بن جعفر الكتاني: ١٨٠. أبو خلاص: ١٢٤.
- أبو بكر الواسطي: ٧٥، ١١٩، ٢١٨، ٢٨٦. أبو الخير التيناني: ٢٣٤، ٢٦٧.
- أبو بكر الوراق: ٤٢، ٦٨. أبو داود: ٢٥، ٣٩، ٦٦، ٨٢، ٨٦، ١٠٦، ١٢٧، ١٧٤، ١٧٥، ١٨١، ٢٠٩.
- أبو تراب النخشي: (٩٣)، ٩٤. أبو الدرداء: ٥٣، ٦٣، ١٧٤، ١٨٣، ٢٦٠.
- ١٧١، ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٧٦، ٢٨٠. أبو ذر الغفاري: ٦٧، ١١٣، ١٢٤، ١٦٢.
- أبو جعفر الحداد الصغير: ٧١. أبو ربحانة: ٨٩.
- أبو جعفر الحداد الكبير: ٧٠. أبو الزبير: ٨٢، ١٨١.
- أبو جعفر محمد الباقر: ١٧٩. أبو سعيد: ١٠٤.
- أبو جعفر المنصور: ٨٢. أبو سعيد الأنصاري: ٣٠.
- أبو حاتم الأصم: ٩٣. أبو سعيد البغوي: ٢٠٧.
- أبو حاتم العطار البصري: ٩٣. أبو سعيد الحكيم: ٢٥١.
- أبو الحسن الأشعري: ٢٥٥. أبو سعيد الخدري: ٣٠.
- أبو الحسن الخرقاني: ٢٣٢. أبو سعيد الخزاز: (١٠٢)، ٢٩، ١٢٢، ١٣٧، ١٥٤، ١٨٠، ٢١٦، ٢٥٤، ٢٦٣.
- أبو الحسن الزنجاني: ١٢٢. أبو الحسن بن الصائغ: ٣٦.
- أبو الحسن بن إبراهيم الحصري: ١٧٠. أبو الحسن بن الصائغ: ٣٦.
- ١٨٠، ٢٠٦. أبو الحسن القراضى: ٢٦٧.
- أبو الحسن القرآز: ٣٦، ٢٤٤. أبو الحسن القراضى: ٢٦٧.
- أبو الحسين النوري: ٣٧، ٧٥، ١٥٠. أبو سهل الصعلوكي: ٨٣، ٢٤١، ٢٧٩.
- ١٨٠، ٢٣٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٣٠٠. أبو سهل الزجاجي: ٨٣.
- أبو حفص الحداد النيسابوري: (٣٢)، ١٢٥. أبو سهل الصعلوكي: ٨٣، ٢٤١، ٢٧٩.
- ١٧٧، ٢١٠، ٢١٧، ٢٥٢، ٣٠٧، ٣٠٨. أبو شريح: ٥٨.
- أبو الشيخ: ٢٥، ٦٣، ٧٤.

- أبو العباس الدينوري: ١٥٤ .
أبو العباس بن عطاء الأدمي: ١٥٤ ، ١٢٢ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ٢٠٩ ، ٢٣٣ .
أبو عبد الله: ٢٥٣ .
أبو عبد الله بن الجلاء: ٢٣٩ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ .
أبو عبد الله الديلمي: ٢٦٦ ، ٢٦٧ .
أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله المدني = عكرمة .
أبو عبد الله محمد بن خفيف الضبي: (١٨٠) .
أبو عبد الله المغربي: ١٧٩ ، ٢٢٢ .
أبو عبد الله التباجي: ١٠٢ .
أبو عبيد البصري: ١٠٢ ، ٢٥٢ .
أبو عثمان الحيري: ٣٢ ، ١٦٧ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ٢٥٢ .
أبو عثمان المغربي: ٣٦ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ٢١٠ ، ٢٤١ .
أبو عقاب المغربي: ٣٠٢ .
أبو علي الدقاق (الأستاذ): ٢٨ ، (٣٢) ، ٣٦ ، ٤٠ ، ٥٩ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ١٣٩ ، ١٤٦ ، ١٥٢ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ، ١٨٤ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤٠ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ، ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٣ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ .
أبو علي الرياطي: ٢٣٣ .
أبو علي الروذباري: (٣٧) ، ٩٣ ، ١٢٥ ، ٢٤٠ ، ٢٥٦ ، ٢٧٦ .
أبو علي المغازلي: ٢٤٤ .
أبو عمران الواسطي: ٢٦١ .
أبو عمرو الإصطخري: ٢٧٦ .
أبو عمرو حماد القرشي = حماد المكي .
أبو عمرو الزجاجي: ٣٦ .
أبو عوانة: ٦٧ ، ١٨٦ .
أبو فلان الراعي: ٢٥٨ .
أبو القاسم سعد بن علي بن محمد الزنجاني: ١٢٢ .
أبو القاسم النصراباذي: ١٢٥ ، ١٤٧ ، ١٧١ ، ٢٣٤ ، ٢٨٣ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ .
أبو قتادة: ٢٦٩ .
أبو مالك الأشعري: ٢١٤ .
أبو محمد الجريدي: ١٣٩ ، ١٥٤ ، ١٦٦ ، ١٨٦ .
أبو محمد المرتعش: ١٢٥ .
أبو مرثد: ١٥١ .
أبو المظفر السمعاني: ٣٠ ، ٥٧ .
أبو معاوية بن الأسود: ٢٦٤ .
أبو موسى: ٥٣ .
أبو موسى الأشعري: ١١٣ .
أبو موسى الديلمي: ٢٥٤ .
أبو نعيم: ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١١٤ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٥١ ، ١٥٤ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٦ ، ١٧٢ ، ٢٠٧ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ .

- أبو هريرة: ٥٤، ٦٣، ٦٥، ٦٦، ٧٣، ٨١، ٨٢، ٨٦، ٩٦، ١٠٥، ١٢٤، ١٣٦، ١٤٠، ١٤٣، ١٤٥، ١٤٩، ١٦٠، ١٦١، ١٧٤، ١٨٣، ٢٠٧، ٢٥٨.
- أبو يزيد البسطامي: (٤١)، ١٤٠، ١٦٣، ١٧٩، ٢٠٢، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٨، ٢١٩، ٢٣٠، ٢٥٤، ٢٥٦، ٢٦٠، ٢٧١، ٢٨٠، ٢٨٢.
- أبو يعقوب السوسي: ١٣٥، ٢٢٩، ٢٦٥.
- أبو يعقوب النهرجوري: ١٣٥، ٢٦٥.
- أبو يعلى: ٥٨، ٨١، ١٠٤، ١٢١، ١٧٤، ١٨٦، ٣٢١.
- أبو يوسف (القاضي): ٣٣٣.
- أبي بن كعب: ١٣٦.
- إحسان عباس: ٥٠.
- أحمد بن حضرويه: ٤٢، ٢٧١.
- أحمد بن حنبل: ٣٠، ٣٥، ٣٩، ٥٣، ٥٨، ٦٥، ٦٦، ٧٣، ٨١، ٨٢، ٨٦، ٩١، ٩٦، ١٠٣، ١٠٤، ١١٦، ١٢١، ١٢٣، ١٢٥، ١٤١، ١٤٦، ١٥١، ١٥٣، ١٨٦، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١٢، ٢١٤، ٢٥٨، ٢٦٩، ٢٨٢.
- أحمد زكي صفوت: ٤٨.
- أحمد بن عيسى = أبو سعيد الخزاز.
- أحمد كامل: ١٠.
- أحمد بن محمد بن الحسين = أبو محمد الجري.
- أحمد بن محمد الدينوري = أبو العباس الدينوري.
- أحمد بن محمد بن سهل = أبو العباس بن عطاء الأكمي.
- أحمد بن محمد بن منصور = أبو علي الروذباري.
- أحمد النادي شعله: ٩.
- أحمد بن الهيثم: ٢٦٤.
- أحمد بن يحيى = ابن الجلاء.
- الأحنف بن قيس: (١٧٦).
- أزهر بن حريث: ٨٩.
- أسد بن وداعة: ٨٩.
- أسيد بن حضير: ٢٥٩، ٢٦٠.
- الأصمعي: ٤٧.
- الأعمش: ٤٩.
- الالباني: ٤٠، ٨١.
- أنس بن مالك: ٢٧، ٢٩، ٣٠، ٥٠، ٥٥، ٥٦، ٥٨، ٦٠، ٦١، ٦٧، ٧٤، ٨١، ٨٢، ٨٦، ٩٦، ١٠١، ١٠٦، ١٢٧، ١٢٩، ١٤٣، ١٨٣، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٢٩، ٢٥٣، ٣٢١.
- الأوزاعي: ٤٩، ٢٧٣.
- أويس القرني: ٢٥٩.
- أيوب السختياني: ٢٧٢.

حرف الباء

- البارودي: ١٦١.
- البخاري (الإمام): ٣٠، ٣٩، ٥٥، ٥٧، ٥٨، ٦٦، ٦٧، ٨٠، ٨٢، ١٠٣، ١١٦، ١٤٠، ١٥٢، ١٥٧، ١٦١، ١٧٤، ١٧٥، ١٩٥.

٢٠٧ ، ٢٣٥ ، ٢٤٦ ، ٢٥١ ، ٢٦٠ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ .

حرف التاء

البراء: ١١٥ ، ٢٣٨ . ثوبان بن إبراهيم = ذو النون المصري .

البيزار: ٨٦ ، ١٦١ ، ١٧٤ ، ١٩٥ .

بشر الحافي: ٣٦ ، (٥٩) ، ٦٢ ، (١٠١) ، ١٢٨ ، ٢٦٤ ، ٢٧٥ .

حرف الجيم

جابر بن عبد الله: ٣٥ ، ٤٣ ، ٨٢ ، ٩٦ ، ١٤٩ .

البغدادي (إسماعيل باشا): ١٠ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٩ ، ٩٢ .

الجامي: ٢٧ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٥٩ ، ٩١ ، ١٢٢ ، ١٣٥ ، ١٤٧ ، ١٥٥ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٤٤ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٢ ، ٢٦٥ ، ٣٠٧ .

البغوي: ١١٦ ، ١٦١ .

بكر بن ماعز: ٩٣ .

بلال بن رباح: (١٦٢) .

بلعام بن باعوراء: ٧٧ .

بندار بن الحسين: ٢٤٢ .

جعفر بن أبي طالب: ١٤١ .

البيهقي (الإمام): ٢٦ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٧٣ ، ٨١ ، ٩٦ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١١٢ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٣٢ ، ١٤٩ ، ١٦١ ، ١٦٥ ، ١٩٣ ، ١٩٥ ، ٢١٢ ، ٢٢٩ ، ٢١٤ .

جعفر بن حنظلة: ١٧٨ .

جعفر بن سليمان: ٨٢ .

جعفر بن محمد الصادق: ١٤٧ .

جعفر بن محمد العلوي: ٦٦ .

جعفر بن محمد بن نصير الخلدی: ٧١ .

جريج الراهب: ٢٥٨ .

جندب بن جنادة بن سفيان = أبو ذر الغفاري

الجنيد بن محمد، أبو القاسم: (٢٧) ، ٢٩ ، ٣٧ ، ٤٢ ، ٥١ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ١٢٢ ، ١٣١ ، ١٣٩ ، ١٤٦ ، ١٥٠ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٩ ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٢١ ، ٢٢٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٢ ، ٢٨٣ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ .

حرف التاء

الترمذي: ٢٥ ، ٣١ ، ٣٩ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٨ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٣ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٦ ، ٩٦ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٦ ، ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ١٤١ ، ١٤٩ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٨٣ ، ١٩٥ ، ٢٠٣ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢٢٩ ، ٢٥١ ، ٢٦٩ ، ٢٧٩ ، ٣١٢ .

حماد بن سلمة: ١٨١.

حماد المكي: (١٨٦).

حمدون القصار: ١٧١.

حرف الخاء

خالد بن معدان: ١٧٠.

خديجة (أم المؤمنين): ٤٨.

الخطيب: ٥٧، ٦١، ٦٢، ٦٩، ٧١، ٨٦.

١٢٣، ١٤٣، ١٥٢، ١٥٥.

خير النساخ: ٤٢، ٢٥٤.

حرف الـ ذال

الدارقطني: ٣١.

الدارمي: ٣٩، ٢٣٨، ٢٤٦.

داود بن نصير الطائي: (٦٠)، ٦١، ٢٦٢.

٢٨٣.

الديار بكري (يوسف): ٦١، ٨٣، ١١٣.

الديلمى: ٢٥، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٥٥، ٥٨.

٦٦، ٦٧، ٨٢، ١٠٦، ١٤٣، ٢١٩.

حرف الـ ذال

الذهبي: ٣٧، ٩٦، ١٢٣، ١٣٦، ١٥١.

ذو النون المصري: (٢٦)، ٢٩، ٣١، ٦٩.

٩١، ١٣١، ١٥٤، ١٥٧، ١٧٥، ١٨٤.

٢٠٢، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٤١.

٢٦١، ٢٦٣، ٢٧٥.

حرف الحاء

حاتم الاسود: ٢٦٣، ٢٦٥.

حاتم الاصم: ٧٦، ١٤٧، ١٧٧، ٢١٠.

حاتم الطائي: ١٧٦.

الحارث بن أسامة: ١٢٩.

الحارث بن أسد المحاسبى: ٢٧، (١٧٥).

الحارث بن هشام بن المغيرة: ٥٨.

الحاكم: ٣٠، ٥٣، ٥٥، ٦٦، ٧٣، ٨٥.

٨٦، ٨٩، ١٠٠، ١٠٤، ١٢١، ١٢٤.

١٧٤، ١٨٣، ١٨٥، ١٩٣، ٢٠٣، ٢٠٧.

٢١٢، ٢١٤، ٢٢٩، ٢٣٨، ٣١٢.

حبيب الراعى: ٦٠.

حبيب العجمى: ٢٧١.

حذيفة: ٥٧، ١٠٤، ١٣٦.

الحسن أخو سنان: ١٠١.

الحسن البصرى: ٥٠، ٥٤، ٧٤، ١٢٨.

١٣٦، ١٥٣، ١٦٦، ١٧٤، ٢٦٠، ٢٧١.

حسان بن أبى سنان: ١٠١.

الحسن بن على بن أبى طالب: ١١٢، ١٩٢.

٢٧١.

الحسن الفلاس: ٣٦.

الحسين الحلاج: ٤٢، ١٢٢، ٢١٩.

الحسين بن على بن أبى طالب: ٩٣، (١١٢).

١٢٨.

الحصري = أبو الحسن على بن إبراهيم.

الحكيم الترمذى: ٣٠، ٧٤، ١٢٧، ١٦٠.

١٧٤، ٢٠٧.

سعيد بن سلام = أبو عثمان المغربي.
 سفيان الثوري: ٣٦، (٤٩)، ٧٧، ١١١،
 ١٢٣، ١٧١، ١٩٨.
 سلمان الفارسي: ٣٠، ٨٦، ٢٣٤، ٢٦٠.
 سلمة بن الأكوع: ٢١٢.
 السلمي (صاحب طبقات الصوفية): ٢٦،
 ٢٧، ٣١، ٣٢، ٣٦، ٣٧، ٤١، ٤٢، ٥٩،
 ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٩، ٧١، ٧٥، ٧٧، ٨٦،
 ٨٧، ٨٩، ٩١، ٩٢، ٩٤، ١٠٢، ١٢٢،
 ١٢٥، ١٣٥، ١٤٣، ١٤٧، ١٥٥، ١٧١،
 ١٧٢، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٠، ٢٢٢، ٢٣٩،
 ٢٧٦، ٢٨٣.
 سليمان بن عبد الملك (الخليفة): ٦١.
 سمنون (المحب): ٢٢٩، ٢٣٠.
 سمويه: ١٤٥، ٢٥١.
 سهل بن سعد الساعدي: ٥٤، ٦٠، ١٢٤.
 سهل بن عبد الله التستري: ٩١، ١٣٧،
 ١٣٩، ٢٢٢، ٢٤٠، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦١.
 السيوطي: ٢٦، ٢٧، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٤٣،
 ٤٩، ٥٠، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٧، ٥٨، ٦١،
 ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٧٣، ٧٤، ٨١، ٨٢، ٨٥،
 ٨٦، ٩١، ٩٢، ٩٦، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٦،
 ١١٢، ١١٥، ١٢١، ١٢٤، ١٢٧، ١٢٩،
 ١٣٢، ١٣٦، ١٤٠، ١٤٥، ١٤٩، ١٦٠،
 ١٦١، ١٦٥، ١٧٤، ١٨٣، ١٩٣، ٢٠٣،
 ٢٠٧، ٢١٢، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٩، ٢٣٨،
 ٢٥١، ٢٦٩، ٢٧٩، ٣٢١.

حرف الراء

رابعة العدوية: ٨٧، ١١١، ٢٠٠، ٢٣٢.
 الراقي: ٧٤.
 الربيع بن خثيم: ٩٣.
 الرشيد: ٢٥٢.
 ركب المصري: ١٦١.
 رويم بن أحمد بن يزيد البغدادي: ٧٠،
 (١٣٥)

حرف الزاي

الزبيدي: ٢٥٣.
 الزركلي (خير الدين): ١٠.
 الزركشي: ٢٩.
 الزهري: ٨٢، ١٩٨.
 زيد بن أرقم: ٢٠٧.
 زيد بن ثابت: ١٤٥، ٢٣٥.

حرف السين

السيكي (تقى الدين): ١٥١.
 السبيعي: ٤٩.
 السري السقطي: (٢٧)، ٣٦، ٤٤، ٦١،
 ٦٢، ٦٣، ١٠٨، ١٢٦، ١٣٧، ١٨٤،
 ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٤٣، ٢٥٤، ٢٨٣، ٢٩٨.
 سزكين: ٥٠، ٩٢، ١٢٩، ١٧٥.
 سعد بن أبي وقاص: ٩٠، ٦٠.
 سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور = أبو
 عثمان الحيري.

حرف الشـ

الشافعى (محمد بن إدريس): ١٢٣، ٦١، ٢٨٢، ٢٥٢، ١٦١، ١٥١

شاه بن شجاع الكرمانى: ٢٥٢، ١٧٧، ٣٢، ٧٤، ٥٥

الشعرانى (عبد الوهاب): ٢٨، ٢٧، ٢٦، ٣٧، ٣١، ٤١، ٤٢، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٦٩

٧٥، ٧٧، ٨٦، ٩١، ٩٢، ٩٤، ١٠٢، ١٢٥، ١٣٥، ١٣٩، ١٧١، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٠، ٢٥٩، ٢٧٦، ٢٨٣

شقيق بن إبراهيم البلخى: ٧٦، (١٤٧)، ٢٨٠

شمس الدين حسين أبو على: ٩

شيبان الراعى: (٢٨٢)

حرف الصـ

صالح المرقى: (٢٠٠)

صدي بن عجلان بن وهب = أبو أمانة الباهلى

الصفدى: ٨٣

صلاح الدين التجانى الحسنى: ٣٠، ٣١، ٥٧، ١٥٧، ١٦١

حرف الضـ

الضحاك بن قيس: ١٧٦

الضياء المقدسى: ٨١، ٥٤

حرف الطـ

الطبرانى: ٣٠، ٣٥، ٥٠، ٥٣، ٥٧، ٥٨، ٦٦، ٨١، ٨٥، ٨٦، ٨٩، ٩٦، ١٠١

١٠٣، ١٠٤، ١٠٦، ١٢٤، ١٢٧، ١٣٢، ١٤٣، ١٤٥، ١٤٩، ١٦١، ١٧٤، ١٨٣

٢٠٧، ٢١٢، ٢١٤، ٢٥١

الطبرى: ١١٣

الطفيل بن عامر بن وائلة: ٦١

طيفور بن عيسى = أبو يزيد البسطامى

حرف العـ

عائشة (أم المؤمنين): ١١٢، ٢١٩

عامر الشعبى: ٩٣

عامر بن عبد قيس: ١٣٣، ٢٦٢، ٢٦٤

عبادة بن الصامت: ٨٩، ١٣٦

عبد بن حميد: ٧٤

عبد الرحمن بن أبى ليلى: ٩٣

عبد الرحمن بدوى: ٨٧

عبد الرحمن بن صخر الدوسى = أبو هريرة

عبد الرحمن بن عطية = أبو سليمان الدارانى

عبد الرحمن بن ملجم: ٤٨

عبد الرحمن بن يحيى: ٢٥٤

عبد الرحمن بن يعمر: ٣١

عبد الرزاق: ٧٤، ٢٣٨

عبد الرزاق حسين: ٩

عبد الله بن أبى أوفى: ٦٠

عبد الله بن أبى قحافة = أبو بكر الصديق..

- عبد الله بن جعفر بن أبي طالب: ١٥٠ .
عبد الله الخراز = أبو سعيد الخراز .
عبد الله بن خفيف: ٢٤٢ ، ٢٦٦ ، ٣٢٧ .
عبد الله بن عباس بن عبد المطلب: ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٠ ، (٣٣) ، ٦٣ ، ٩١ ، ٩٥ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٤٣ ، ١٦٢ ، ١٩٣ .
عبد الله بن عمر بن الخطاب: ٥٧ ، ٧٤ ، ٨٢ ، ٨٦ ، ١٠٦ ، ١٥٧ ، (١٧٤) ، ١٨١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢٥١ ، ٢٥٩ .
عبد الله بن عمرو بن العاص: ٤٠ ، ٥٨ .
عبد الله بن قيس بن سليم = أبو موسى الأشعري .
عبد الله بن المبارك: (٥٠) ، ٧٤ ، ١٢٩ ، ١٦٣ ، ٢٧٥ .
عبد الله بن محمد التميمي: ٢٨ .
عبد الله بن محمد بن ناقي بن داود: ١٠ .
عبد الله بن مروان: ١٢٨ .
عبد الله المروزي: ٢٢٣ .
عبد الله بن مسعود: ٣٠ ، ٤٧ ، ٥٧ ، ٧٤ ، ١٠٦ ، ١٥٢ ، ١٦٠ ، ١٦٥ .
عبد الله الوزان: ٢٦٦ .
عبد العزيز بن عمير: ٩٢ .
عبد الفتاح عبد المقصود: ٤٨ .
عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك = الإمام القشيري .
عبد الملك بن قريب بن عبد الملك = الأصمعي .
عبد الواحد بن زيد: ١٣٦ ، ٢٦٤ .
عتاب بشر: ٢٥٩ ، ٢٦٠ .
عثمان بن عفان: ٨٩ ، ١٧٥ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٧٢ .
العجلوني: ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٨١ ، ٨٤ ، ٩٠ ، ٩٦ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٦٥ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ٢٠٦ .
العجلي: ٩٣ .
العراقي: (الحافظ): ٥٣ ، ٥٤ ، ١٠٠ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٧٤ ، ١٨٣ .
عسكر بن حصين = أبو تراب النخشي .
العسكري: ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٧ ، ١٠٦ ، ١٢١ ، ١٦٥ ، ١٨٦ .
عطاء: ٦٦ ، ١٦٧ .
العقاد: ٤٨ ، ٦٢ .
عقبة بن عامر: ٣٥ ، ٥٨ ، ١٤٣ .
عقبة بن نافع: (١٩٨) .
عكرمة مولى ابن عباس: ٩٥ ، ١٤٣ .
علاء بن الحضرمي: ٢٥٩ .
علقمة بن رمثة البلوي: ١١٦ .
علي بن أبي طالب: ٤٨ ، ٥٧ ، ٨٩ ، ١٠٦ ، ١١٢ ، ٢٣٤ ، ٢٥٩ .
علي بن الحسين: ٣٠٨ .
علي بن رزين: ١٧٩ .
علي بن سهل الأصفهاني: ٢٦٥ .
علي بن عيسى البسطامي: ٤١ .
علي بن موسى الرضا: ٢٦٢ .
عمر بن الخطاب: ٨٩ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١٦١ ،

- ١٩٦، ٢٠٩، ٢١١، ٢٥٧، ٢٥٩. ٢١٥، ٢١٧، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢،
 عمر رضا كحالة: ١٠، ٣٢، ٤٢، ٤٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٤، ٢٥٢،
 ٤٩، ٥٩، ٨٣، ٩٢، ١٢٣. ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٧، ٢٦٥، ٢٧٢، ٢٧٦،
 عمر بن عبد العزيز: (٦١)، ١٢٨، ١٦٢، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٣، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩١،
 ٣٠٧، ٣٢٥، ٣٢٨، ٣٣١. ١٧٦.
 عمرو بن أمية الضمري: ١٠١. القصاصي: ٣٥، ٥٠، ٥٣، ٥٥، ٥٧، ٩٦،
 ١٠٦. عمرو بن العاص: ١٩٨. عمرو بن عثمان المكي: ٢٦٥، ٣١٦. عمار بن ياسر: ١٣٢، ٢٣٤.

حرف الكاف

- الكتاني: ١٩٩، ٢٧١. كعب: ٤٩. كعب بن مالك: ٢٧. الكلاباذي: ٣٧.

حرف اللام

- لقمان: ٨٠، ١٠٠، ١٧٧. الليث بن سعد: ٢٦، ١٣٥، ١٩٨.

حرف الميم

- مالك بن أنس: ٦٦، ٨٢، ١٥١، ٢٣٧، ٢٧١. مالك بن دينار: ١٢٩، ١٧٧، ١٨٠. المأمون (الخليفة): ١٤٣. مجاهد بن جبر: ٢٦، (١٦٢)، ٢٢٩. محرم افندي النبوي: ٩. محمد بن إبراهيم = أبو حمزة البغدادي. محمد أبو زهرة: ٦١. محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي: (٩)، ٢١.

حرف الفاء

- فاطمة بنت اليمان: ١٠٤. الفاكهاني: ٦٣. فتح بن علي الموصلي: ١٥٥، ٢٨٧. فرج الزنجاني: ١٢٢. فضالة بن عبيد: ٣٥. الفضيل بن عياض: ٣٦، ٥٩، ٦٠، (٨٥)، ١٣٧، ١٥٨، ١٦٣، ٢٢٩، ٢٥٣، ٢٦٢.

حرف القاف

- قتادة بن النعمان: ٧٤، ٢٢٩. القزويني: ١٣٦. القشيري (صاحب الرسالة): ٢٧، ٢٩، ٣١، ٣٢، ٣٦، ٣٧، ٤١، ٤٢، ٤٧، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٦٩، ٧٠، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٨٦، ٩٢، ٩٤، ١٠٢، ١١١، ١٢٢، ١٣١، ١٣٥، ١٣٩، ١٥٥، ١٦٩، ١٧١، ١٧٢، ١٧٥، ١٨٤، ١٩٥، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢١٣.

- محمد بن أحمد الصوفي: ٢٨.
- محمد بن إسماعيل = أبو عبد الله المغربي.
- محمد بن إسماعيل السامري: ٢٥٤.
- محمد بن الحسن بن فرقد: ٢٥٢.
- محمد بن الحسن بن فورك = أبو بكر بن فورك.
- محمد بن الحسن الشيباني: ٣٣٣.
- محمد حسين هيكل: ١١٣.
- محمد بن خزيم: ١٩٨.
- محمد بن داود الدقي: ٦٩.
- محمد بن سعد: ٦٢، ١١٤.
- محمد بن سعد الزاهد: ٤٢.
- محمد بن سليمان الشافعي = أبو سهل الصعلوكي.
- محمد بن سيرين: ١٦٦.
- محمد الطوسي: ٢٧٣.
- محمد بن عمر الحكيم = أبو بكر الورّاق.
- محمد بن عمر بن خثّام البخلي: ٤٢.
- محمد بن القصاب: ٢٢٩.
- محمد بن عيسى صالحة: ١٠.
- محمد الكتاني: ١٨٦.
- محمد بن موسى = أبو بكر الواسطي.
- محمود خطاب السبكي: ٨٧، ٣٧.
- مرارة بن ربيعة: ٢٧.
- المزّي (صاحب تهذيب الكمال): ٦١، ٨٩، ٩٣، ٩٤.
- مسلم: ٣٩، ٥٤، ٥٥، ٥٨، ٦٦، ٦٧، ٨٢، ٨٦، ١٢١، ١٣٦، ١٥٢، ١٥٧، ١٣٣.
- ١٦٠، ١٦١، ١٧٤، ١٨١، ٢٠٧، ٢٠٩.
- ٢٣٥، ٢٤٦، ٢٥٨، ٢٦٠.
- مسلم بن خالد الزنجي: ١٥١.
- المستورد بن شداد: ٥٤.
- مصطفى الباي الحلبي: ٩.
- مصعب بن الزبير: ١٧٦.
- مطرف بن عبد الله الشخير: ١٥١.
- معاذ بن جبل: ١٤١، ٢٠٦.
- معاوية بن أبي سفيان: ١١٤، ١٣٣.
- معاوية بن حيدة: ٥٠.
- معروف الكرخي: ٢٧، ٢٧٢، ٢٨٣.
- المغيرة بن عامر: ١٠٦.
- مكحول الدمشقي: ١٣٦.
- مشاد الدينوري: ٢٤٤، ٢٧٦.
- المنأوي: ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٢، ٣٦، ٣٧.
- ٤١، ٤٢، ٤٩، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٩.
- ٧٠، ٧٥، ٨٣، ٨٦، ٨٧، ٩١، ٩٢، ٩٣.
- ٩٤، ١٠٢، ١١٣، ١٢٩، ١٣٣، ١٣٥.
- ١٣٦، ١٣٩، ١٤٧، ١٥١، ١٦٠، ١٧٥.
- ١٧٦، ١٧٧، ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٥٩، ٢٦٢.
- ٢٨٢.
- المنصور العباسي (الخليفة): ٦١.
- المهدي (الخليفة): ٤٩.
- حرف النون
- نافع: ٨٢، ١٩٨.
- النبهاني: (يوسف) ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٤١.

النسائي: ٦٦، ٧٣، ١٠٣، ١٠٦، ١٢٧، الواسطي = أبو بكر الواسطي.

١٨١، ١٨٥، ٢٠٧، ٢٠٩. واصل الأحدب: ٢٦٢.

النصراياذى = أبو القاسم النصراياذى. وهب بن منبه: (١٧٦).

النمروذ: ١٠٠.

النورى = أبو الحسين النورى.

حرف الـياء

اليافى: ٥٩.

يحيى بن آكثم: ١٤٣.

يحيى الجلاء: ٦٩.

يحيى القطان: ١٠١.

يحيى بن معاذ الرازي: ٣١، ٤١، ٨٢، ٩٢.

٩٩، ١٧٧، ٢٣٠، ٣١١.

يحيى بن معين: ٩٣.

يزيد بن حبيب: ١١٦.

يزيد الرقاشى: ١٠٦.

يوسف اكاه بن سليمان شاه: ١١.

يوسف بن حمدان = أبو يعقوب السوسى.

يوسف بن محمد بن المنكدر: ١٠٦.

حرف الـهاء

هارون الرشيد: ٨٣.

الهجويزى: ٣١، ٣٢، ٣٦، ٣٧، ٤١، ٤٢.

٦٠، ٦٩، ٧٠، ٧٥، ٩١، ١٢٢.

الهروى: ٥٠.

هلال بن أمية: ٢٧.

هناد: ٢٦.

الهيثمى: ٥٨.

حرف الـواو

وائله بن عبد الرحمن بن محمد الكرجى:

٧٤.

٥- فهرسة المصادر والمراجع
التي أعانت التحقيق :

- ١- آثار البلاد وأخبار العباد زكريا بن محمد القزويني
طبعة: دار صادر - بيروت
- ٢- الأحاديث القدسية
طبعة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة.
- ٣- إحياء علوم الدين للإمام الغزالي
تحقيق د/ بدوى طبانة.
- ٤- الإرشادات الربانية فى شرح همزية الإمام البوصيرى
من فيض القطب الأكبر سيدى أحمد التجانى (خاتم الأولياء) رحمه الله.
- ٤- الإصابة فى تمييز الصحابة
جمعها سيدى: على حرارم برادة.
طبعة مكتبة القاهرة - الصناديقية - الأزهر - مصر
- ٥- أعلب المسالك المحمودية
لابن حجر العسقلانى
طبعة: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.
- ٦- الأعلام
للإمام الشيخ محمود خطاب السبكى
بتحقيقنا.
- ٧- الإنسان الكامل فى معرفة الأواخر والأوائل
خير الدين الزركلى
للإمام عبد الكريم الجبلى - بدون تحقيق.
- ٨- البداية والنهاية.
لابن كثير - دار الفكر العربى - القاهرة.
- ٩- تاريخ الأدب العربى
- بروكلمان - الطبعة العربية
ترجمة وإشراف/ د: فهمى حجارى، وآخرين.
- ١٠- تاريخ التراث العربى
طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب.
للتركى فؤاد سزكين (المقيم بألمانيا).
ترجمة أ. د/ محمود فهمى حجارى وآخرين.

طبعة: السعودية جامعة محمد بن

سعود، وطبعة القاهرة ٢ جزء - الهيئة

المصرية العامة للكتاب

العجلى - طبع بيروت

الامام الزبيدي

للإمام الذهبي

طبع بيروت - دار الكتب العلمية .

ابن كثير - طبع القاهرة

لجمال الدين المزي - طبع بيروت -

دار الفكر .

يوسف النبهاني، طبع بيروت .

للسيوطي - طبع القاهرة ١٩٦٤ مطبعة

المشهد الحسيني .

ملا على القاري - بدون تحقيق - طبع

بيروت

تأليف الإمام العامل صلاح الدين

التجاني الحسني

طبع: الهيئة المصرية العامة لكتاب -

سلسلة التراث

وهو الامام العالم العالم والقطب

الراسخ وخاتم الأولياء .

جمع القطب الكبير سيدى على حرازم

برادة .

طبع: مكتبة الكليات الأزهرية .

للإمام أبو نعيم الأصفهاني

للسيوطي

طبع: دار الفكر، والمكتبة التجارية

للبيهقي - طبع: دار الريان للتراث

١١- تاريخ الثقات

١٢- التجريد الصريح لأحاديث البخارى الصحيح

١٣- تذكرة الحفاظ

١٤- تفسير القرآن العظيم

١٥- تهذيب الكمال

١٦- جامع كرامات الأولياء

١٧- الجامع الصغير

١٨- جمع الوسائل فى شرح الشمائل

١٩- جوامع الكلم من أحاديث سيد العرب والمعجم

٢٠- جواهر المعاني من فيض سيدى أحمد التجاني

٢١- حلية الأولياء

٢٢- الدر المثور فى التفسير بالمأثور

٢٣- دلائل النبوة

- ٢٤- ديوان ابن الفارضى
عمر بن الفارضى
طبع المكتبة الثقافية بيروت
للإمام: أبو القاسم القشيري
طبع عيسى البابى الحلبي .
- ٢٥- الرسالة القشيرية
٢٦- رشح الزلال فى شرح الألفاظ المتداولة بين
أرباب الأذواق والأحوال
٢٧- السيدة عائشة رضي الله عنها وتوثيقها للسنة
د/ جيهان رفعت فوزى - طبع مطبعة
ومكتبة الخانجي مصر
شرف الدين الحسين بن عبد الله بن
محمد الطيبي
طبع المكتبة التجارية: مكة
عفيف الدين التلمساني
تحقيق أ د/ جمال الدين المرزوقي
طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب -
مصر - سلسلة التراث .
- ٣٠- شعب الإيمان
الإمام البيهقي
تحقيق محمد السعيد رغلول
طبع: بيروت لبنان .
- ٣١- الشفا بتعريف حقوق المصطفى صلوات الله عليه
للإمام القاضي عياض - بتحقيقنا
طبع هشام على حافظ (طبعة خاصة)
أبو الفرج ابن بالجوزي
أبو عبد الرحمن السلمى
طبع مكتبة الخانجي القاهرة - مصر .
- ٣٢- صفة الصفوة
٣٣- طبقات الصوفية
٣٤- الطبقات الكبرى
الإمام الشعراني
المكتبة التوفيقية - ميدان سيدنا
الحسين .
- ٣٥- طبقات المفسرين
شمس الدين محمد بن على بن أحمد
الداودي - طبع: دار الكتب العلمية

- ٣٦- الفتوحات المكية
للعالم العارف الكبير محيى الدين بن
عربى
طبع دار صادر بيروت لبنان .
- ٣٧- قوت القلوب فى معاملة المحبوب
لابى طالب المكى
طبع المثنى القاهرة
أبو الشيخ
- ٣٨- كتاب العظمة
مكتبة ابن سينا - القاهرة
لابن قنفذ القسنطينى
تحقيق: عادل نويهض
- ٣٩- كتاب الوفيات
طبع: دار الآفاق الجديدة - بيروت -
لبنان .
- ٤٠- كشاف اصطلاحات الفنون
محمد على الفاروقى التهانوى
ترجمة د/ عبد النعيم محمد حسنين .
دار الكتاب العربى - مصر .
- ٤١- كشف الخفاء ومزيل الإلياس
للمجلونى
طبع القاهرة
حاجى خليفة
- ٤٢- كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون
٤٣- كشف الغيوم عن بعض أسرار القطب المكنوم
سماحة الإمام: صلاح الدين التجانى
الحسنى
- ٤٤- الكمالات الإلهية فى الصفات المحمدية
طبع: دار التيسير للطبع والنشر
للإمام عبد الكريم الجبلى - بتحقيقنا
طبع مطبعة ومكتبة عالم الفكر ميدان
سيدنا الحسين القاهرة
- ٤٥- الكنز فى المسائل الصوفية
سماحة الامام: صلاح الدين التجانى
الحسنى
طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب -
سلسلة التراث
- ٤٦- الكواكب الدرية
عبد الرؤوف المناوى

- تحقيق دكتور عبد الحميد حمدان
طبع المكتبة الازهرية للتراث.
جمال الدين ابن منظور
طبع دار المعارف بالقاهرة - مصر
تحقيق لجنة
- ٤٧- لسان العرب
- ٤٨- لطائف الإعلام (معجم الاصطلاحات والإشارات
الصوفية)
طبع: دار الكتب المصرية - القاهرة
جمع وتأليف: محمد فؤاد عبد الباقي
طبع دار الحديث - القاهرة - مصر
تأليف دكتور/ عثمان يحيى
ترجمة د/ أحمد محمد الطيب
طبع دار الهداية - القاهرة - مصر
تحقيق محمد فهم شلتوت
طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب
ابن قيم الجوزية
طبع دار الحديث - القاهرة
للمسعودي
للفزالي
تحقيق د/ أبو العلا عفيفي
طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب
تأليف ابن قتيبة
تحقيق: دكتور ثروت عكاشة
طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب
تأليف: عمر رضا كحالة
طبع: دار إحياء التراث بالعربي بيروت
مكتبة المثنى
مجموعة من العلماء ونسك - بروخمان
مطبعة بريل ١٩٦٧
- ٤٩- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان
(البخارى ومسلم)
٥٠- مؤلفات ابن عربى
٥١- مختصر دول الإسلام: للذهبي.
٥٢- مدارج السالكين
٥٣- مروج الذهب
٥٤- مشكاة الأنوار
٥٥- المعارف
٥٦- معجم المؤلفين
٥٧- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى

- ٥٨- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم
محمد فؤاد عبد الباقي
طبع دار الحديث القاهرة
للمحافظ زين الدين العراقي
على هامش الإحياء
طبع دار البيان العربي - القاهرة
أبو بكر الرازي - بتحقيقنا
الطبعة الثانية الهيئة العامة للكتاب
سلسلة التراث - القاهرة
الهروى الأنصارى
دار الكتب العلمية بيروت
أبو الفرج ابن الجوزى
تحقيق دكتور على عمر
طبع مكتبة الخانجي - مصر
٥ مجلد فى مجموعة من مؤلفاته
طبع بيروت
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
القاهرة - مصر
الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة
- مصر
للنويرى - الهيئة العامة للكتاب
الحكيم الترمذى
إسماعيل باشا البغدادي
- ٥٩- المغنى عن حمل الأسفار
٦٠- منارات السافرين
٦١- منازل السافرين
٦٢- مناقب عمر بن الخطاب
٦٣- موسوعة أبو بكر بن أبى الدنيا
٦٤- موطأ الإمام مالك
٦٥- النجوم الزاهرة - لابن تغرى بردى
٦٦- نهاية الأرب
٦٧- نواذر الأصول
٦٨- هدية العارفين

فهرس كتاب حدائق الحقائق

الصفحة	الموضوع
٥	الإهداء
٧	مقدمة المحقق
٩	- مؤلف الكتاب
١٠	- مصادر ترجمة المؤلف
١١	- النسخ الخطية
١٢	- منهج التحقيق
١٤	- صور ونماذج المخطوطات
٢١	مقدمة المؤلف
٢٢	- فهرس الأبواب
٢٥	الباب الأول: فى التوبة
٢٨	- التوبة عند أهل الحقيقة توبة العوام
٢٩	- توبة الخواص
٣٠	- شروط التوبة عند أهل السنة والجماعة
٣١	- التوبة النصوح
٣٢	- أول ما يبدأ به التائب بعد التوبة
٣٥	الباب الثانى: فى المجاهدة
٣٥	- فى اللغة ، فى اصطلاح أهل الحقيقة
٣٥	- مجاهدة العوام - مجاهدة الخواص
٣٦	- عقبات أمام المجاهد
٣٩	الباب الثالث: فى العزلة والخلوة
٣٩	- الخلوة عند أهل الحقيقة
٤٠	- عزلة العوام - عزلة الخواص
٤١	- فوائد العزلة
٤٣	الباب الرابع: فى مخالفة النفس
٤٧	الباب الخامس: فى الحسد

الصفحة

الموضوع

٤٩	الباب السادس: فى الغيبة
٥٣	الباب السابع: فى الدنيا
٥٥	الباب الثامن: فى الأمل
٥٧	الباب التاسع: فى الصمت
٥٩	- صمت العوام - صمت الخواص - المتوكل
٦٠	- الراضى
٦٣	الباب العاشر: فى التفكير
٦٣	- الفكر على خمسة أوجه
٦٥	الباب الحادى عشر: فى الفقر
٦٥	- فى اصطلاح أهل الحقيقة
٦٧	- الفقر على ثلاثة أنواع - الغنى على ثلاثة أنواع
٧٣	الباب الثانى عشر: فى الخوف
٧٥	- مراتب الخوف: - الخوف - الخشية - الهيبة
٧٩	الباب الثالث عشر: فى الرجاء
٧٩	- الرجاء فى اللغة - عند أهل الحقيقة
٨٥	الباب الرابع عشر: فى الحزن
٨٥	- معنى الحزن - علامته
٨٥	- الجالب للحزن ثلاث خصال
٨٩	الباب الخامس عشر: فى البكاء
٩٠	- الجالب للبكاء شيان
٩١	الباب السادس عشر: فى الجوع
٩٥	الباب السابع عشر: فى القناعة
٩٥	- فى اللغة - عند أهل الحقيقة
٩٩	الباب الثامن عشر: فى التوكل
١٠٠	- توكل العوام - توكل الخواص
١٠٠	- قال أهل الحقيقة: المتوكل على التحقيق
١٠١	- علامة توكل العوام - علامة توكل الخواص

الموضوع	الصفحة
الباب التاسع عشر: فى البلاء	١٠٣
- أقسام البلاء	١٠٣
- فى الأمراض والأوجاع فوائد أربعة	١٠٤
الباب العشرون: فى الصبر	١٠٥
- علامته	١٠٥
- أقسام الصبر - الفرق بين الصبر والمصابرة	١٠٧
الباب الحادى والعشرون: فى الرضى	١١١
الباب الثانى والعشرون: فى التسليم	١١٥
- التسليم - التفويض	١١٥
الباب الثالث والعشرون: فى التقوى	١١٩
- فى اللغة - عند أهل الحقيقة	١١٩
- جزاء العوام - جزاء الخواص - جزاء السابقين	١٢٠
الباب الرابع والعشرون: فى الزهد	١٢٣
- فى اللغة - عند أهل الحقيقة	١٢٣
- زهد العوام - زهد الخواص - زهد العارفين	١٢٥
الباب الخامس والعشرون: فى الورع	١٢٧
- فى اللغة - عند أهل الحقيقة	١٢٧
الباب السادس والعشرون: فى اليقين	١٣١
- فى اللغة - عند أهل الحقيقة	١٣١
- اليقين على ثلاثة أوجه	١٣١
الباب السابع والعشرون: فى الإخلاص	١٣٥
- فى اللغة - عند أهل الحقيقة	١٣٥
الباب الثامن والعشرون: فى العبودية	١٣٩
- عند أهل الحقيقة	١٣٩
- العبادة - العبودية - العبادة	١٤٠
الباب التاسع والعشرون: فى الحرية	١٤٣
- عند أهل الحقيقة	١٤٣

١٤٣	- علامة الحرية
١٤٥	الباب الثلاثون: فى الفترة
١٤٥	- فى اللغة - عند أهل الحقيقة
١٤٦	- فتوة الخواص - فتوة العوام
١٤٦	- الفرق بين الزاهد والفتى
١٤٩	الباب الحادى والثلاثون: فى الجود والسخاء
١٤٩	- فى اللغة - عند أهل الحقيقة
١٤٩	- السخى - الجواد - المؤثر
١٥٣	الباب الثانى والثلاثون: فى الصدق
١٥٣	- عند أهل الحقيقة
١٥٤	- أقسام الصدق
١٥٧	الباب الثالث والثلاثون: فى الحياء
١٥٨	- من علامات الشقاء
١٥٩	الباب الرابع والثلاثون: فى الخشوع والتواضع
١٥٩	- عند أهل الحقيقة
١٦٤	- أصل التواضع
١٦٥	الباب الخامس والثلاثون: فى الأدب
١٦٥	- عند أهل الحقيقة
١٦٦	- أدب أهل الدنيا - أدب أهل الدين - أدب الخواص
١٦٩	الباب السادس والثلاثون: فى التصوف
١٦٩	- عند أهل الحقيقة
١٧٣	الباب السابع والثلاثون: فى الخلق
١٧٣	- عند أهل الحقيقة
١٧٩	الباب الثامن والثلاثون: فى السفر
١٨٠	- سفر بالبدن - سفر بالقلب
١٨٣	الباب التاسع والثلاثون: فى الذكر
١٨٥	- أنواع الذكر ثلاثة:

صفحة

الموضوع

١٨٥	- ذكر باللسان فى غفلة القلب
١٨٥	- ذكر باللسان مع حضور القلب
١٨٥	- ذكر بجميع الجوارح والأعضاء
١٨٩	الباب الأربعون: فى الشكر
١٨٩	- الشكر عند المحققين
١٩٠	- الشكر نوعان :
١٩٠	شكر باللسان ، شكر بالقلب
١٩١	- منازل الشكر ثلاث
١٩٥	الباب الحادى والأربعون: فى الدعاء
٢٠١	الباب الثانى والأربعون: فى الإرادة
٢٠١	- فى اصطلاح أهل الحقيقة
٢٠١	- المريد
٢٠١	- فى اللغة - عند أهل الحقيقة
٢٠٥	الباب الثالث والأربعون: فى التوحيد
٢٠٥	- فى اللغة
٢٠٥	- عند أهل الحقيقة
٢٠٦	- للتوحيد عبارة ومعنى
٢٠٩	الباب الرابع والأربعون: فى المراقبة
٢٠٩	- فى اللغة
٢٠٩	- عند أهل الحقيقة
٢١١	الباب الخامس والأربعون: فى الاستقامة
٢١١	- فى اللغة
٢١١	- عند أهل الحقيقة
٢١٢	- مدارج الاستقامة
٢١٣	الباب السادس والأربعون: فى الولاية
٢١٣	- فى اللغة
٢١٣	- عند أهل الحقيقة

الصفحة

الموضوع

٢١٥	- علامة الولي
٢١٧	الباب السابع والأربعون: في المعرفة
٢١٧	- في اللغة
٢١٧	- عند أهل الحقيقة
٢١٧	- معرفة حق
٢١٧	- معرفة حقيقة
٢١٨	- علامة العارف
٢٢١	الباب الثامن والأربعون: في الصفة
٢٢١	- صفة مع من فوقك.
٢٢١	- صفة مع من دونك
٢٢١	- صفة مع الكفاء والنظراء
٢٢٥	الباب التاسع والأربعون: في المحبة
٢٢٥	- في اللغة
٢٢٥	- عند العلماء
٢٢٥	- عند أهل الحقيقة
٢٣١	الباب الخمسون: في الغيرة
٢٣١	- في اللغة وعند أهل الحقيقة
٢٣٣	الباب الحادي والخمسون: في الشوق
٢٣٣	- في اللغة
٢٣٣	- عند أهل الحقيقة
٢٣٧	الباب الثاني والخمسون: في السماع
٢٤٢	- سماع بالطبع
٢٤٢	- سماع بالحال
٢٤٢	- سماع بحق لا بحظ
٢٤٥	الباب الثالث والخمسون: في معرفة النفس، والروح، والقلب
٢٤٦	- النفس الأمارة
٢٤٧	- النفس اللوامة

الصفحة

الموضوع

٢٤٧	- النفس المطمئنة
٢٥١	الباب الرابع والخمسون: فى الفراسة
٢٥١	- فى اللغة
٢٥١	- عند أهل الحقيقة
٢٥٥	الباب الخامس والخمسون: فى كرامات الأولياء
٢٥٥	- الفرق بين المعجزة والكرامة
٢٦٩	الباب السادس والخمسون: فى المنامات
٢٧٥	الباب السابع والخمسون: فى أحوال أهل الحقيقة عند الموت
٢٧٩	الباب الثامن والخمسون: فى حفظ قلوب المشايخ وترك مخالفتهم
٢٨١	الباب التاسع والخمسون: فى وصية المرید
٢٨٣	- اثنا عشر وصية للمريد، أولها:
٢٨٦	- من أصعب الآفات فى الطريق
٢٨٧	- من آداب المرید فى السماع
٢٩١	الباب الستون: فى ألفاظ أهل الحقيقة واصطلاحاتهم
٢٩١	- الوقت
٢٩٣	- المقام
٢٩٤	- الحال
٢٩٦	- القبض والبسط
٢٩٨	- الهية والانس
٣٠٠	- التواجد والوجد والوجود
٣٠٣	- الجمع والفرقة
٣٠٦	- الفناء والبقاء
٣٠٧	- الغيبة والحضور
٣٠٩	- الصحو والسكر
٣١٠	- الذوق والشرب
٣١٢	- الستر والتجلى
٣١٤	- المحو والإثبات

الصفحة

الموضوع

٣١٦	- المحاضرة والمكاشفة والمشاهدة
٣١٨	- اللوائح والطوائع واللوامع
٣١٩	- البوادر والهجوم
٣٢٠	- التلويح والتمكين
٣٢٣	- القُرب والبُعد
٣٢٤	- الشريعة والحقيقة
٣٢٥	- النَّفْسُ
٣٢٦	- الخواطر الواردة على الضمائر
٣٢٦	- * علامة الإلهام
٣٢٦	- * علامة الوسواس
٣٢٦	- * علامة الهاجس
٣٢٨	- علم اليقين، عين اليقين، حق اليقين
٣٢٩	- الواردات
٣٣٠	- الشاهد
٣٣٢	- النفس والروح
٣٣٣	- السُّرُ
٣٣٧	مجموعة الفهارس
٣٣٩	١- فهرس الآيات القرآنية
٣٥٩	٢- فهرس الأحاديث النبوية
٣٧٥	٣- فهرس الأشعار
٣٨٥	٤- فهرس الأعلام
٤٠١	٥- فهرس المصادر والمراجع التي أعانت التحقيق
٤٠٩	٦- فهرس محتوى الكتاب

Bibliotheca Alexandrina



0352911

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

٥٢٦ شارع بورسعيد / الظاهر

ت : ٥٩٢٢٦٢٠ فاكس : ٥٩٣٦٢٧٧